

عہد نبویؐ کا نظامِ حکومت

www.KitaboSunnat.com

پروفیسر یاسین منظر صدیقی



ادارہ تحقیق و تصنیف اسلامی۔ علی گڑھ



معزز قارئین توجہ فرمائیں

- کتاب و سنت ڈاٹ کام پر دستیاب تمام الیکٹرانک کتب... عام قاری کے مطالعے کیلئے ہیں۔
- مَجْلِسُ التَّحْقِيقِ الْإِسْلَامِيِّ کے علمائے کرام کی باقاعدہ تصدیق و اجازت کے بعد (Upload) کی جاتی ہیں۔
- دعوتی مقاصد کیلئے ان کتب کو ڈاؤن لوڈ (Download) کرنے کی اجازت ہے۔

تنبیہ

ان کتب کو تجارتی یا دیگر مادی مقاصد کیلئے استعمال کرنے کی ممانعت ہے
کیونکہ یہ شرعی، اخلاقی اور قانونی جرم ہے۔

اسلامی تعلیمات پر مشتمل کتب متعلقہ ناشرین سے خرید کر تبلیغ دین کی
کاوشوں میں بھرپور شرکت اختیار کریں

PDF کتب کی ڈاؤن لوڈنگ، آن لائن مطالعہ اور دیگر شکایات کے لیے
درج ذیل ای میل ایڈریس پر رابطہ فرمائیں۔

✉ KitaboSunnat@gmail.com

🌐 www.KitaboSunnat.com

عہد نبوی کا نظام حکومت

پروفیسر محمد الیاس منظر صدیقی

ادارۃ تحقیق و تصنیف اسلامی

پان والی کوٹھی، دودھ پور، علی گڑھ ۲۰۲۰۰۲

www.KitaboSunnat.com

سلسلہ منشورات ادارہ تحقیق وتصنیف اسلامیہ (۱۹)

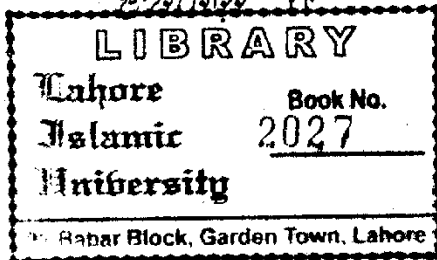
257

ی ۱ س ع

کتاب	عہد بنوی کا نظام حکومت
مصنف	پروفیسر محمد حسین مظہر صدیقی
ناشر	ادارہ تحقیق وتصنیف اسلامی، علی گڑھ
محوش نویس	احراز الحسنی
طابع	
صفحات	۱۳۶
تعداد	۱۱۰۰
ایڈیشن	بار اول ۱۹۹۳ء
قیمت	۳۰ روپے

فہرست موضوعات

۴	مولانا سید جلال الدین عمری	مقدمہ
۷		پیشہ لفظ
۳۵	۹ اوصافِ تقری	۱ ریاست کا ارتقاء
۳۷	۱۳ ۳۳ فوج تنظیم	۲۔ شہری نظم و نسق
۳۷	۱۴ مستقل سالار اعظم	تنظیمی ڈھانچہ
۳۸	۱۴ عارضی امراء فوج	ناہن نبوی
۳۹	۱۸ امرات شکر کا تجزیہ	مشیران نبوی۔ شوری
۴۰	۱۸ عظیم ترین قائد نبوی	نبوی مشاورت اور مشیرانِ کرام
۴۱	۱۹ صلاحیت و لیاقت	جنگی مشاورت
۴۱	۲۰ تقری کے دوسرے عوامل	مشیروں کا تجزیہ
۴۲	۲۱ مجموعی قبائلی تجزیہ	کتاب نبوی
۴۵	۲۳ قریشی قیادت	سفیران نبوی
۴۵	۲۴ حصہ انصار	مخصوص افسران نبوی
۴۵	۲۷ قبائل عرب	شعراء و خطباء
۴۶	۲۸ علاقائی نمائندگی	حاجب و آذن
۴۶	۲۸ سرایا و غزوات کی عددی طاقت	صوبائی انتظامیہ۔ گورنر / امیر
۴۸	۳۰ دینی مقام و مرتبہ	اختیارات و مدتِ تقری
۴۹	۳۳ سبقتِ اسلام اور سالاری	مقامی انتظامیہ
۵۰	۳۴ رشتہ داری اور مناصب	قضا و قضاة
۵۱	۳۴ نہ جانور، کوثر صحیح	دوسرے مجال



۷۱	حضرت عمرو بن عاصؓ	۵۲	امراۓ فہم
۷۲	حضرت عمر فاروقؓ	۵۲	قبائلی اور دینی تجزیہ
۷۳	ہوازن کے عامل	۵۳	محافظ فوج کے افسر
۷۳	حضرت بریدہ بن حبیبؓ	۵۳	قبائلی اور دینی تجزیہ
۷۴	بزرگ شمشیر و صولیا بی	۵۴	مسکد کے افسر اعلیٰ
۷۴	حضرت معاویہ امویؓ	۵۴	دینی تجزیہ
۷۵	مختلف علاقوں کے عامل	۵۴	عرض کے افسر
۷۵	قبائلی تجزیہ	۵۵	شہسوار فوج اور اس کے افسر
۷۶	علاقائی تجزیہ	۵۶	صوبائی سالار
۷۷	عامل کی کثرت	۵۶	علمبردار
۷۷	دینی تجزیہ	۵۷	مرکزی علمبردار
۷۸	مقامی عامل	۵۹	افسرانِ طلیعہ
۷۸	تقرری کے طریقے	۶۰	عیون
۷۹	صدقات کی وصولیابی	۶۰	دلیل و راہبر
۸۰	قبائلی تجزیہ	۶۱	اصحاب المقائم
۸۰	دینی تجزیہ	۶۲	اسلحہ اور گھوڑوں کے افسر
۸۱	اوصاف تقرری	۶۳	محافظ دستہ
۸۲	عامل کی تنخواہ	۶۳	اوصاف تقرری پر ایک نظر
۸۳	پروانہ تقرری	۶۵	۴۔ مالی نظام
۸۳	کاتبین صدقات	۶۶	صدقہ و زکوٰۃ کا وجوب
۸۴	پیداواری تخمینہ کے افسر	۶۷	نظام وصولیابی صدقات
۸۵	دوسرے افسرانِ آرائشی	۶۷	مرکزی عامل
۸۶	دوسرے علاقے: مایہ منورہ	۶۸	مقامی عامل
۸۷	طائف	۶۸	مستقل عہدہ دار
۸۷	بین	۷۰	حضرت ولید بن عقیہ امویؓ

۱۰۰	قبائل عرب کے اساتذہ	۸۸	قبائلی و دیوبندی تجزیہ
۱۰۰	مہات نبوی کی تعلیمی خدمات	۸۸	حلی کے افسر
۱۰۲	مفتیانِ گرامی	۸۹	خلاصہ بحث
۱۰۳	امامانِ نسا	۹۱	۵۔ مذہبی نظام
۱۰۴	ائمہ مساجدِ مدینہ	۹۱	دین و سیاست
۱۰۴	مساجدِ مدینہ	۹۲	دینی اور سیاسی نظام کا تعلق
۱۰۶	علاقائی مساجد	۹۲	خام نظریات
۱۰۷	نائبِ امام	۹۲	دین و سیاست کا امتزاج
۱۰۷	سالارِ بطورِ امام	۹۳	تبلیغ و اشاعتِ دین
۱۰۸	مؤذنینِ مساجد	۹۶	معلمین
۱۰۸	امراء و عمالِ حج	۹۷	اصحابِ صفہ
۱۰۹	منادی و معلمین	۹۸	عظیم اساتذہ
۱۰۹	افسرانِ ہدی	۹۹	مطلات
۱۱۰	افسرانِ حرم	۹۹	تعلیمِ قبائل کا مرکزی مدرسہ
۱۱۰	اوصاف و شرائط	۱۰۰	وفودِ عرب

مقدمہ

(مولانا سید جلال الدین عمری)

اسلامی تاریخ اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت مقدسہ ہمارے فاضل دوست پروفیسر محمد یسین مظہر صدیقی کا خاص موضوع ہے۔ اس کا اہل علم نے بہت وسیع مطالعہ کیا ہے اور اپنے حاصل مطالعہ اور فکری کاوشوں سے وہ علمی دنیا کو مسلسل فیض یاب کرتے رہتے ہیں۔ ان کی خوبی یہ ہے کہ وہ اپنے موضوع پر معلومات کا ایک ذخیرہ سا فراہم کر دیتے ہیں۔ انھیں ریزہ ریزہ جمع کرنے کا فن خوب آتا ہے۔ ان کے نتائج فکر سے اگر کوئی شخص اتفاق نہ بھی کر سکے تو ان کی وسعت مطالعہ کا انکار نہیں کر سکتا۔

’عہد نبوی میں تنظیم حکومت و ریاست کے عنوان سے پروفیسر محمد یسین مظہر صدیقی کی ایک ضخیم کتاب پہلے نقوش لاہور کے رسول نمبر میں اور بعد میں ہندوستان سے شائع ہو چکی ہے۔ اہل علم نے اس کی قدر و قیمت کا اعتراف کیا اور اسے خراج تحسین پیش کیا ہے۔ پیش نظر اس مختصر تصنیف کا موضوع بھی یہی ہے۔ اس میں اصل ضخیم کتاب کے تمام اہم نکات لگے ہیں۔ کتاب کا آغاز عہد رسالت میں ریاست کے تدریجی ارتقاء سے ہوا ہے پھر آپ کے دور مبارک کے شہری نظم و نسق، فوجی، مالی اور مذہبی نظام سے بحث ہے۔ ان موضوعات سے ہماری کتب سیرت میں بہت کم تعرض کیا جاتا ہے، اس لحاظ سے کتاب میں حدت اور ندرت پائی جاتی ہے۔ اس میں شک نہیں ہماری علمی تاریخ میں جن موضوعات پر بہت زیادہ کام ہوا ہے ان میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت مقدسہ بھی ہے۔ اس پر بڑا وسیع اور قیمتی لٹریچر موجود ہے لیکن اس کے باوجود اس کی تکمیل ہوئی ہے اور نہ ہو سکتی ہے۔ اس منارہ نور سے ان کتاب فیض کا سلسلہ جاری ہے، اسے جاری رہنا چاہیے اور امید ہے قیامت تک جاری رہے گا۔ ابھی سیرت کے بے شمار گوشے اہل علم کی توجہ چاہتے ہیں۔ مجھے خوشی ہے کہ میری خواہش اور ترقیب پر اس کتاب کے ذریعہ سیرت مقدسہ کے بعض اہم گوشے ابھر کر سامنے آ گئے۔ اس کے لیے میں مصنف محترم کا شکر گزار ہوں۔ اللہ تعالیٰ ان کی اس خدمت کو شرف قبولیت سے نوازے اور اس کا رخیر کی تحریک کا اس سید کا رکو بہتر سے بہتر اجر عطا فرمائے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

پیش لفظ

الحمد لله رب العلمین والصلوٰۃ والسلام علی رسولہ الہین ومن تبعہ الی یوم الدین
 رسول اکرم حضرت محمد بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو محبت و عقیدت کی دولت
 یا با جان گرامی الحاج انعام علی مرحوم سے خون کی وراثت میں ملی تھی اس کو مزید جلالان کی تعلیم
 و تربیت سے ملی۔ سیرت نبوی نصابی اور خارجی دونوں مطالعات میں ہمیشہ شامل رہی۔ رسمی تعلیم کی
 دستاویزی تکمیل کے بعد تدریس کی نوبت آئی تو اس کی سب سے بڑی سعادت سیرت نبوی
 کی تعلیم تھی۔ مسلم یونیورسٹی کے طلبہ اور طالبات کے شوق و ذوق اور ضروریات نے بزرگوں
 اور استادوں کے ارشاد میں اور شدت پیدا کی اور اپنی طلب سعادت نے بھی ہمیز کیا۔ نتیجہ میں
 میری اولین انگریزی کتاب سیرت نبوی پر لکھی گئی اور اس کا اردو روپ ”عہد نبوی میں تنظیم
 سیاست و حکومت“ کے نام سے منظر عام پر آیا۔ موجودہ کتابچہ اسی موضوع پر ایک مختصر تحریر
 ہے جو برادر مکرم مولانا سید جلال الدین عمری کے محبت آگیں حکم پر پہلے چار اقساط میں تحقیقات
 اسلامی علی گڑھ میں پیش کی گئی اور انھیں کے علم پر ور ارشاد پر یہ مجموعہ کتابی صورت میں
 حاضر خدمت ہے۔

سیرت نبوی اور اس کے گونا گوں پہلوؤں پر تالیفات کا سلسلہ زیر قیامت تک
 جاری رہے گا۔ خوش بخت ہوں کہ اس سعادت سے بہرہ ور ہونے کی مسرت میرے
 نصیب میں بھی آئی۔ لیکن دراصل اس کا ثواب میرے قبلہ گا ہی، اساتذہ کرام اور دو ضیق سیرت
 کو نذر کرنا چاہیے جنھوں نے مجھ بے لہ کو اس دولت کو فیض سے نوازا۔ اس کتاب کے حوالہ
 سے میں مولانا سید جلال الدین عمری صاحب کا خاص طور سے ممنون ہوں کہ وہ کئی برسوں

سے برابر اس کو مرتب کرنے کا تقاضا کرتے رہے اور یا ان کا رنجہ کو بہرہ مند بنانے کا باعث بنے اس لیے یہ کتاب ان کے نام معنون ہے۔

قارئین گرامی سے گزارش یہ ہے کہ اس کتاب کو توجہ اور محبت سے پڑھیں اور سیرت نبوی کے اس اہم اور شاندار پہلو سے نہ صرف آگہی حاصل کریں بلکہ دوسرے پہلوؤں کے مطالعہ سے اپنی انفرادی اور اجتماعی زندگی میں ایمان و عمل کی حرارت پیدا کریں اور میری غلطیوں سے مجھے براہ راست آگاہ کریں تاکہ ان کی اصلاح کر سکوں۔

آخر میں اپنے تمام اہل خانہ کا شکریہ ادا کرنا اپنا خوش گوار فرض سمجھتا ہوں کہ انھوں نے اپنی محبت و احسان سے زندگی کو مسرت آگین بنایا اور برادر ام احراز الحسن جاوید کا بھی شکر گزار ہوں جنھوں نے میری تحریر کو حسن کتابت سے آراستہ کیا۔

اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ اس کتاب کو مقبول اور ہم سب کو اسوۂ نبوی کا پابند بنائے۔

محمد حسین منظر صدیقی

’الامین‘ ۶۴، احمد نگر، علی گڑھ

۲/۱۰/۱۹۹۲ء

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

ریاست کا ارتقار

اسلامی نظام حیات دین و دنیا کی تفریق نہیں کرتا۔ انسانی اعمال کی کسوٹی نیت کے بخیر ہونے کی عظیم حقیقت ہے۔ نیت صحیح ہے تو دنیا بھی دین اور نیت غلط ہے تو دین بھی دنیا ہی بنیادی سبب ہے جو اسلام اور دین کو پوری انسانی زندگی، بلکہ پوری کائنات کے تمام گوشوں اور پہلوؤں پر حاوی بناتا ہے۔ زندگی اور فکر کے دوسرے نظاموں اور سلسلوں کو ملنے والے اور دین کی اصل حقیقت سے بے خبر غیر مسلم ہی نہیں مسلمان بھی جب اس حقیقت اصلی کا ادراک نہیں کر پاتے تو وہ اسلامی نظام حیات کی پہنائیوں اور گہرائیوں کو سمجھنے سے قاصر رہ جاتے ہیں۔

جس طرح اسلام عقائد و ایمانیات اور عبادات یعنی اللہ تعالیٰ اور اس کے بندوں کے درمیان تعلقات کا نظام پیش کرتا ہے اسی طرح دنیاوی معاملات یعنی بندوں کے باہمی تعلقات کا نظام بھی عطا کرتا ہے۔ انسانی معاملات و تعلقات گرچہ باہم مربوط و متحد ہیں تاہم تقسیم و تسہیل کے لیے ان کو سیاسی، سماجی، اقتصادی اور تہذیبی نظاموں کے الگ الگ خانوں میں تقسیم کیا جاتا ہے۔ ان میں سے ہر ایک نظام کے لیے اسلام نے تمام ضروری اور محکم اصول بیان کر دیے ہیں۔ اسوۂ نبوی نے ان کی عملی فروعات بھی تشکیل دے دی ہیں اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور خلفاء و عظام اور ان کے اہل علم و عمل بیروکاروں نے ان پر حالات و زمانے کی رعایت سے عمل کر کے بھی دکھا دیا ہے۔

بلاشبہ اسلام اور دین بھی ہر قانون الہی کی طرح اپنی اندرونی ترجیحی ترتیب پر درجہ بدرجہ قائم و مرتب ہے اس میں اساسی اور بنیادی اہمیت ایمانیات و عقائد کو حاصل ہے

ان میں بھی توحید الہی اصل الاصول ہے جس سے رسالت اور آخرت کے دوسرے دو بنیادی عقیدے پھوٹتے ہیں اور پھر انہیں تینوں بنیادی عقیدوں کے ذیلی عقیدے جیسے ملائکہ، کتابوں، حشر، نشر، جنت، جہنم، تقدیر وغیرہ آتے ہیں۔ یہی ترجیحی درجہ بندی مبادیات میں پائی جاتی ہے کہ اصل عبادت نماز و صلوٰۃ ہے جو علامت اسلام ہے۔ زکوٰۃ و صدقہ، صوم و روزہ اور حج و عمرہ اس کے بعد آتے ہیں کہ وہ زبان و مکان اور بعض دوسری چیزوں سے بھی مشروط ہیں۔

عقائد و ارکان اسلام کے بعد اخلاق و معاملات کا درجہ آتا ہے اور اس میں بھی پہلے انفرادی اخلاق و معاملہ کا مرتبہ ہے کہ وہ ہر شخص کے لیے فرض میں ہے پھر اجتماعی اخلاق و معاملہ کا مقام ہے کہ وہ پوری امت و ملت سے متعلق ہے اور یہی وجہ ہے کہ اکثر بیشتر حالات میں وہ فرضی کفایہ بن جاتا ہے۔ اصل بات یہ ہے کہ اسلامی نظام حیات میں زندگی تمام فطری اور قدرتی کارخانوں کی مانند اپنے گول مدار پر مجبور رہتی ہے کہ ایمان و اسلام سے شروع ہوتی، ارکان و عبادات میں متشکل ہوتی اور معاملات و اخلاقیات میں جلوہ گر ہوتی ہے۔ ان میں سے ہر پہلی چیز دوسرے کی عامل اور ہر دوسری چیز پہلی کی متقاضی ہوتی ہے۔ ایمان و عمل اور اخلاق کی لڑی میں ہر ایک حلقہ دوسرے کا معاون و مددگار ہوتا ہے۔

عقائد و ارکان کا تقاضا کرتے ہیں اور ارکان معاملات و اخلاق کے متقاضی ہوتے ہیں۔ اسی تقاضا و تقاضا اور طلب و در طلب کے نتیجے میں سماجی نظام یا معاشرہ وجود میں آتا ہے اور اس معاشرہ اسلامی کا ایک نظام اگر سیاسی ہے تو دوسرا اقتصادی اور تیسرا تہذیبی۔ اس طرح یہ تمام نظام مل کر بزرگ ترامت کی تشکیل کرتے ہیں۔ اسلامی نظام حیات کی ایک مثال انسانی جسم سے بھی دی جاسکتی ہے کہ قلب و دماغ اگر ایمان و عقیدہ ہیں تو اعضاء و جوارح اور پورا بدن ارکان و معاملات ان میں سے جو عضو کم یا ناقص ہوگا اتنا ہی اس کا جسمانی نظام ناقص یا کمزور ہوگا۔ اسی لیے سیاسی، اقتصادی اور تہذیبی نظام بھی اسلامی نظام حیات کی تکمیل کے لیے ضروری ہیں اور ظاہر ہے کہ ان میں سے ہر ایک اپنے مقام و مرتبہ اور مقصود کے مطابق اتنا ہی ضروری اور لازمی ہے۔ یہی دین اور اسلام کا صحیح تصور ہے۔

پیغمبر آخر الزماں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت اسی لیے ہوئی تھی کہ آپ کے مبارک

ہاتھوں سے دین اسلام کی ارتقاء پذیر عمارت کی تکمیل ہو۔ اللہ تعالیٰ نے ایمان، عبادت اور معاملات کا جو اصولی نظام اپنے کلام پاک - قرآن مجید - میں مجمل و کامل طور سے بیان فرمایا اس کو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی احادیث و سنن کے ذریعہ مفصل و مشرح کیا اور نظریاتی اور عملی دونوں لحاظ سے اس کو مستحکم و استوار کیا۔ بیان و تشریح اور تکمیل و استواری کا عمل تدبیری قانون ارتقاء کے مطابق اولین وحی الہی کے ساتھ مکہ مکرمہ میں ۳۱ سالہ سے شروع ہوا اور مختلف مراحل و درجات سے گذرنا ہوا مدینہ منورہ میں آپ کی حیات مستعار کے آخری لمحات کے ساتھ ۳۲ سالہ میں تکمیل کو پہنچا۔

ایمانیات اور ارکان و عبادات کی مانند رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسلامی معاشرہ اور اس کے مختلف نظاموں کی تشکیل بھی مکہ مکرمہ کے اپنے قیام کے زمانے ہی میں شروع کر دی تھی۔ نماز باجماعت کا قیام، دار ارقم میں مرکز اسلامی کا انتظام، معتد بہ تعداد ہو جانے پر مکہ مسلمانوں میں اسلامی مواخاۃ (بھائی چارہ) کی قانونی اور دستوری استواری، اللہ اور اس کے رسول مکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی غیر مشروط اطاعت و فرمانبرداری، مواخاۃ و مواخاۃ کیلئے صدقہ و زکوٰۃ کی فریضیت، اور متعدد دوسرے سماجی اور اقتصادی احکام و اعمال نے مکہ مکرمہ ہی میں ایک اسلامی معاشرہ اور امت کی تشکیل کر دی تھی جو نہ صرف قریشی معاشرہ سے ممتاز و منفرد تھی بلکہ اس کی متوازی بھی تھی، اور تمام اسلامی گوشوں میں مشرک بھی۔

مکی دور میں اسلام اور امت اسلامی کے سیاسی، سماجی، اقتصادی اور تہذیبی نظریات و مضامین واضح ہوئے تھے بلکہ انھوں نے عمل کی ٹھوس صورتیں بھی اختیار کر کے شروع کر دی تھیں جس طرح سماجی اور اقتصادی زندگی میں مالکات و مشروبات، رہن سہن، لباس و وضع قطع، آداب نشست و برخاست اور دوسرے مظاہر نے مکہ اور قریش کی سماجیات و اقتصادیات سے امتیاز پیدا کیا تھا اسی طرح اسلامی اجتماعیت، اللہ و رسول کی ہر معاملہ میں غیر مشروط اطاعت اور سب سے بڑھ کر عقیدہ توحید نے اسلام کی سیاسی زندگی اور مضمرات کو آشکار کر کے رویہ عمل لانے کا سلسلہ جاری کر دیا تھا۔ اسلام کے انھیں سیاسی مضمرات اور اعمال نے عرب کے دور اندیش افراد و طبقات کو اسلام کے سیاسی غلبہ اور انھار کا احساس بھی دلایا تھا۔ بلکہ

اس سے خوفزدہ بھی کر دیا تھا۔

بہشتِ نبوی کے پہلے تیرہ برسوں میں اسلامی سیاسی نظام نے مکہ مکرمہ میں جو برگ و بار پیدا کیے تھے وہ مدینہ منورہ میں ابتدائی سہ پروان چڑھنے اور پھل پھول لانے لگے۔ مکہ مکرمہ میں قریشی سیاسی نظام کی بالادستی نے اسلامی نظام سیاست کو پوری طرح پھولنے پھلنے نہ دیا تھا مگر مدینہ منورہ میں ایسی کوئی بالادستی نہ تھی اور اگر تھی تو اسلامی بالادستی تھی۔ ہجرتِ نبوی کے مٹا بعد وہ مسجدِ نبوی کی تعمیر، مواخاۃِ مہاجرین و انصار اور دستورِ مدینہ کے ذریعہ شہرِ نبوی کے مسلم و غیر مسلم طبقات کی ہم آہنگی کی صورت میں مستحکم ہوئی اور مدینہ منورہ کی شہری ریاست و حکومت کے روپ میں جلوہ گر ہوئی۔

پوری نوعِ انسانی کی فلاح اور ساری کائنات کی بہبود کے مقصودِ اعلیٰ کے سبب مدینہ کی شہری ریاست قرب و جوار کے قبائل اور علاقوں میں اپنی ابتدائی مہمات۔ غزوات و سرایا۔ کی مصالحانہ اور پر امن مساعی کے ذریعہ وسیع ہوئی۔ مخالف قبائلِ عرب کی جارحانہ کارروائیوں اور قریش مکہ کی معاندانہ سرگرمیوں نے مدنی اسلامی ریاست کو تلوار اٹھانے پر مجبور کر دیا حکمِ الہی وقتي تقاضے اور حالات کے دباؤ نے مدینہ کی شہری ریاست کی فوجی طاقت بڑھائی جس نے غزوات و سرایا میں قریش مکہ اور قبائلِ عرب کو شکست دے کر اسلامی ریاست کی حدود وسیع کرنی شروع کر دیں۔ زیرِ زمین اسلام کی کشش برابر کام کرتی رہی فتوحاتِ خیبر و فک و غیرہ نے شمال میں اور فتوحاتِ مکہ و حنین و غیرہ نے جنوب و مشرق میں اس کی سرحدیں دور دور تک پھیلا دیں۔ ان کے بعد پورے عرب نے اسلامی ریاست کی بالادستی قبول کر کے اسلامی ریاست کو پورے جزیرہ نمائے عرب پر وسیع کر دیا۔

شہری نظم و نسق

مدینہ منورہ کی شہری ریاست دس برس کے قلیل عرصہ میں ارتقا کی مختلف منزلیں طے کر کے ایک عظیم اسلامی ریاست بن گئی جس کے حدود حکمرانی شمال میں عراق و شام کی سرحدوں سے لے کر جنوب میں یمن و حضرموت تک، اور مغرب میں بحر قلم سے لے کر شرق میں خلیج فارس و سلطنت ایران تک وسیع ہو گئیں اور علی طور سے پورے جزیرہ نمائے عرب پر اقتدار بنوی قائم ہو گیا۔

اگرچہ شروع میں اسلامی ریاست کا نظم و نسق عرب قبائلی روایات پر قائم و استوار تھا تاہم جلد ہی وہ ایک ملک گیر ریاست اور مرکزی حکومت میں تبدیل ہو گئی۔ یہ عربوں کے لیے ایک بالکل نیا سیاسی تجربہ تھا کیونکہ قبائلی روایات اور بدوی فطرت کے مطابق وہ قبائلی سیاسی اکائیوں میں منقسم رہنے کے عادی تھے۔ یہ سیاسی اکائیاں آزاد و خود مختار ہوتی تھیں جو ایک طرف قبائلی آزادی کے تصور کی عمیق وارفتگی اور دوسری طرف سیاسی افراتفری اور اس کے نتیجے میں مسلسل سیاسی جھجکوں، فوجی تصادم اور علاقائی منافرت کی بھی ذمہ دار تھیں۔ عربوں میں نہ صرف مرکزیت کا فقدان تھا بلکہ وہ مرکزی اور قومی حکومت کے تصور ہی سے عاری تھے کہ وہ ان کی من مانی قبائلی آزادی کی راہ میں رکاوٹ تھا۔ وہ کسی "غیر" حکمرانی تسلیم ہی نہیں کر سکتے تھے۔ یہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا سیاسی معجزہ ہے کہ آپ نے مرکزیت دشمن قبائل عرب کو ایک سبسہ پلائی ہوئی امت میں تبدیل کر دیا اور ان کی اگت سیاسی اکائیوں کی جگہ ایک مرکزی حکومت قائم کر دی جس کی اطاعت بدوی اور شہری تمام عرب کرتے تھے۔ اس کا سب سے بڑا بلکہ واحد سبب یہ تھا کہ اب "قبیلہ یا خون" کے بجائے "اسلام" یا دین" معاشرہ و حکومت کی اساس تھا۔ اسلامی حکومت کی سیاسی آئیڈیالوجی اب اسلام

اور صرف اسلام تھا۔ جن کو اس سیاسی نصب العین سے مکمل اتفاق نہیں تھا ان کے لیے بھی بعض اسباب سے اس ریاست کی سیاسی بالادستی تسلیم کرنی ضروری تھی۔ یہ ناگزیر حقیقت کہ سب کو تسلیم کرنی پڑی تھی کہ اسلامی ریاست کا اقتدار اس کے تمام باشندوں کے لیے لازمی تھا۔ اکثر لوگوں نے مذہبی اور سیاسی دونوں اعتبار سے اور بعض طبقات نے صرف سیاسی لحاظ سے اسلامی ریاست کی اطاعت قبول کی تھی۔

تنظیمی ڈھانچہ

تنظیمی ڈھانچے کے اعتبار سے نبوی حکومت کا نظم و نسق درجہ بدرجہ ترین سطحوں پر قائم نظر آتا ہے: (۱) مرکزی (۲) صوبائی اور (۳) مقامی۔

ریاست میں اقتدار و اختیار کا سرچشمہ ذات نبوی تھی کہ اس کے ہاتھ میں مرکزی حکومت کی باگ ڈور تھی۔ مستعد کارگزاری کے لیے سربراہ حکومت اپنے کچھ اختیارات مرکزی، صوبائی اور مقامی حکام کو منتقل کر دیتے تھے۔ تینوں سطحوں کے حکام کی تقرری و تبدیلی اور ضروری کا کلی اختیار سربراہ مملکت کو آئین الہی کے مطابق بلا حجت و تکرار حاصل تھا۔ مرکزی انتظام میں نائبین نبوی، شیران گرامی، کاتبین کرام، سفیران رسالت، عہدہ داران خاص اور شعراء و خطباء عظام کے علاوہ متعدد ثانوی کارکنان حکومت شامل تھے جبکہ صوبائی انتظام میں ولایہ (گورنر) ولایات اور ان کے ماتحت حکام شامل تھے۔ مقامی نظم و نسق کی سطح پر شیوخ قبائل، مقامی مشعلین، نقیبان شہر نبوی، قضاة کرام اور افسران بازار وغیرہ شامل تھے۔ ذیل میں ہم انھیں افسروں اور حاکموں کی تقرری، معزولی اور تبدیلی کے سلسلہ میں بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی حکمت علی کا جائزہ لیں گے۔

نائبین نبوی

سیاسی اور انتظامی اہمیت کے اعتبار سے پہلا مقام نائبین نبوی کو حاصل ہے۔ آخذ سے یہ اہم حقیقت ابھر کر سامنے آتی ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب کبھی اوکسی سبب سے مدینہ منورہ سے باہر تشریف لے جاتے تو اپنے پیچھے ایک جانشین (نائب/خلیفہ) چھوڑ جاتے۔ روایات کے بعض فقروں سے یہ غلط فہمی کچھ حلقوں میں پیدا ہو گئی ہے کہ نائب

رسول کا کام صرف نماز کی امامت کرنا تھا۔ حالانکہ حقیقت یہ معلوم ہوتی ہے کہ وہ آپ کی غیر حاضری میں شہر مدینہ اور مرکزی حکومت کے تمام انتظامی معاملات کا نگران اور ذمہ دار ہوتا تھا۔ نماز کی امامت دراصل ”قیادت کلی“ اور ”نیابت تام“ سے کنایہ ہے۔ اس میں شک نہیں کہ ہمارے مصادر سے ”نیابت کلی“ کے اختیارات و فرائض کا علم واضح طور سے نہیں ہوتا لیکن ذیل کے تاریخی تجزیے سے اس عہدہ جلیلہ کی حقیقت اور اس پرفائز کارکنوں کے فرائض و اختیارات کی ماہیت کا بخوبی اندازہ ہوتا ہے۔

عہد نبوی میں اس عہدہ پر کل تین تقریریں کی گئیں جبکہ نابین رسول کی کل تعداد صرف تین تھی یعنی بعض خوش بخت صحابہ کرام کو یہ سعادت بار بار ملی تھی۔ تاریخی اور توفیقی ترتیب کے مطابق پہلے غزوہ ودان کے زمانے میں حضرت سعد بن عبادہ خزرجی کو اور اس کے بعد غزوہ بواط کے دوران حضرت سعد بن معاذ اوسی کو یہ عہدہ ملا تھا۔ مدینہ کے دو عظیم ترین مقامی شیوخ قبیلہ کی یکے بعد دیگرے تقرری دراصل فراست نبوی، حکمت علی اور دورانیشی کی دلیل تھی کہ شہر نبوی کے دونوں اہم ترین مقامی طبقات — خزرج و اوس — کی اس طرح نہ صرف دل جوئی کی گئی تھی بلکہ ان کو حکومت اسلامی میں برابر کا شریک و ہمیم ہونے کا احساس دلا کر ان کی مکمل وقاداری اور اطاعت بھی حاصل کرنی گئی تھی۔ تیسری تقرری کا شرف حضرت زید بن حارثہؓ کو غزوہ ہفوان اوٹی کے دوران حاصل ہوا۔ یہ تقرری نہ صرف امت اسلامی کے تمام ارکان کی معاشرتی و سیاسی مساوات کی دلیل ہے بلکہ خاندانی شرف و نجابت پر فخر کرنے والے عربوں کے نظریہ نجابت کے لیے قاطع برہان بھی تھی۔ اس تقرری نے ثابت کر دیا تھا کہ صلاحیت و لیاقت ہی بنائے تقرری تھی نہ کہ قرابت و خون کی رشتہ داری یا شخص خاندانی وجاہت و نجابت۔ حکمت نبوی کا ایک مظاہرہ جو تھی تقرری میں ہوا جب ایک مولا اور غلام کے بعد غزوہ ذات العشرہ کے دوران ایک قریشی حضرت ابوسلمہؓ بن عبدالاسد مخزومی کو نائب رسول کا عہدہ سطا کیا گیا۔ صحابی موصوف آپ کے پھوپھی زاد بھائی بھی تھے۔ حضرت زید بن حارثہ کو دوبارہ یہ خدمت غزوہ مریسج کے دوران تفویض ہوئی۔

غزوہ بدر کے دوران خلفاء رسول کی تقرری کے منہاج و مقصد پر کافی روشنی مصادر

سے حاصل ہوتی ہے ابن اسحاق اور ان کے جامع ابن ہشام کا بیان ہے کہ پہلے اس عہد پر حضرت عمرو بن ام مکتوم عامری قریشی کی تقرری عمل میں آئی تھی مگر پھر کچھ مصالح کے پیش نظر ان کی جگہ حضرت ابولبابہ بشیر بن عبدالمذخر خزرجی کو مقرر کیا گیا۔ بعض ماخذ کے مطابق حضرت ابن ام مکتوم کے بجائے حضرت عاصم بن عدی اوسی کا پہلے تقرر ہوا تھا اور پھر ان کی جگہ حضرت ابوبٹا نے سبجال لی تمام روایات کی تفتیح کے بعد یہ واضح ہوتا ہے کہ اس موقع پر کم از کم تین حضرات کو شہر کے مختلف علاقوں کی انتظامی ذمہ داری سونپی گئی تھی: حضرت ابولبابہ خاص شہر رسول کے لیے نائب مقرر کیے گئے تھے جبکہ حضرت عاصم بن عدی عجلانی اوسی شہر کے بالائی علاقے (العالیہ) کے اور حضرت حارث بن حاطب خزرجی اپنے قبیلہ بنو عمرو بن عوف کے معاملات و امور کے نگران تھے حضرت ابولبابہ کو غزوات بنی قینقل و سولق میں دو بار مزید خلافت نبوی کی سعادت ملی۔ اس طرح مجموعی طور سے ان کی تقرریوں کی تعداد تین ہو گئی۔

غفار و نواب رسول کے اس طبقہ میں سب سے اہم شخصیت حضرت عمرو بن ام مکتومؓ کی ہے جنہوں نے روایات کے اختلاف کے مطابق بارہ یا تیرہ مواقع پر رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی جانشینی کا فریضہ انجام دیا تھا۔ اگرچہ بد بکبری کے موقع پر روایت ابن اسحاق ان کی تقرری عارضی ثابت ہوئی تاہم غزوہ کدر سے فتح مکہ تک پانچ برس کے دوران ان کو یہ ساد بار بار ملتی رہی۔ مذکورہ مواقع کے علاوہ غزوات بجران، احد، حمرہ الاسد، بنی نضیر، خندق، بنو قریظہ، لحيان، غابہ، حدیبیہ، فتح مکہ، حنین اور طائف کے زمانے میں ان کی تقرری ہوتی رہی۔ اسی اثنا میں حضرت عثمان بن عفانؓ امویؓ عبد اللہ بن رواحہؓ خزرجی، سباع بن عرفطہؓ غفاری اور ابوہریرہؓ غفاری کی بالترتیب غزوات ذوالمر اور ذات الرقاع، بدر الموعذہ و دثہ الغدیر اور عرہ القصید میں نیابت رسول سے سرفرازی ہوئی تھی ان میں سے حضرت عثمان کو پہلے دو غزوات کے زمانے میں دوبارہ یہ موقع ملا تھا اسی طرح حضرت سباع غفاری کو دو بار مزید خیبر، فک و وادی القرظ اور حجة الوداع کے زمانے میں یہ سعادت ملی حضرت محمد بن مسلمہ اوسی کو غزوہ تبوک کے دوران یہ شرف ملا جبکہ اسی زمانے میں حضرت علی بن ابی طالب ہاشمی کے نصیب میں خاندان رسالت کے امور کی دیکھ بھال کی سعادت آئی۔

مذکورہ بالا تیرہ ٹائمن رسول میں سے حضرت ابن ام مکتوم عامری قریشی کو بارہ یا تیرہ مرتبہ اس عہدہ سے سرفراز کیا گیا جبکہ حضرات عثمان بن عفان اموی، زید بن حارثہ کلبی اور ابو سلمہ مخزومی کو دو دو بار یہ سعادت ملی۔ حضرات ابولبابہ اور سباع بن عرفطہ غفاری کی تین بار سرفرازی ہوئی اور بقیہ سات حضرات کو محض ایک بار موقع ملا۔

اس تفصیل سے یہ واضح ہو جاتا ہے کہ نائب رسول کا عہدہ تو مستقل تھا مگر عہدیدار اور ان کی تقرریوں کی نوعیت عارضی تھی۔ قبائلی نقطہ نظر سے سب سے زیادہ تقرریاں یعنی سترہ قریش کو ملی تھیں۔ ان میں اہم ترین حصہ نبو عامر بن لوی کا تھا جبکہ نبو امیہ اور نبو خزیم کے بطون کو صرف دو دو تقرریوں سے نوازا گیا تھا۔ تعداد کے لحاظ سے پھر اوس کا نمبر آٹھ ہے جس کے پانچ ارکان نے سات بار سعادت حاصل کی۔ ان کے بعد غفار کا درجہ ہے جن کے دو عہدیدار نے چار مرتبہ یہ خدمت انجام دی۔ کلب اور خزرج کے حصہ میں صرف دو بار خلافت آئی۔ اور کی تفصیل سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ علاقائی نمائندگی کے لحاظ سے مرکزی عرب کے قریش و انصار نے غالب تر حصہ پایا تھا جبکہ دوسرے قبائل میں صرف مغربی حصہ کے ایک قبیلہ غفار کو نمائندگی ملی تھی۔ شمالی عرب کی نمائندگی نہ ہونے کے برابر تھی اور جنوبی، مشرقی اور بقیہ عرب کے قبائل کی نمائندگی بالکل صفر تھی۔

قبول اسلام کے اعتبار سے خلفاء رسول کی غالب اکثریت اگرچہ سابقین اولین میں سے تھی مگر انصار کے تمام افراد کا تعلق مدنی عہد سے تھا۔ ان میں ایک دو کے سوا بقیہ سے کہیں زیادہ قدیم مسلمان موجود تھے مگر ان کو یہ عہدہ کسی سبب سے نہیں عطا ہوا۔

تمام اکابر قریشی صحابہ جیسے حضرات ابوبکرؓ، عمرؓ، عبدالرحمنؓ بن عوفؓ، طلحہؓ، زبیرؓ، حمزہؓ وغیرہ کو اس طبقہ میں کوئی جگہ نہیں ملی۔ مدت عہدہ پانچ دن سے لے کر تقریباً تین ماہ تک غزوات کی نوعیت کے مطابق مختلف رہی۔ یہ اعتبار عمر سب ہی جوان طبقہ کے لوگ تھے اور ان میں سب سے معمر حضرت عثمان اموی تھے جن کا شمار ادھیڑ عمر والوں میں کیا جاسکتا ہے۔

مشیران نبوی :- شوری

سیاسی اہمیت اور انتظامی خصوصیت کے لحاظ سے دوسرا طبقہ عامل مشیروں پر مشتمل تھا۔ حکم الہی بھی ہے اور سنت نبوی بھی کہ اسلامی حکومت کے تمام امور مسلمانوں کے باہمی مشاورت سے طے کیے جائیں حکومت نبوی کی ایک اہم خصوصیت شوری بھی قرار دی گئی ہے۔ اور ماخذ میں خاص کر سیرتی ادب میں اس کی متعدد مثالیں ملتی ہیں۔ ان میں بیشتر کا تعلق فوجی امور سے ہے، اگرچہ کچھ گہنی جنبی مثالیں مذہبی، اقتصادی اور انتظامی معاملات سے متعلق بھی مل جاتی ہیں۔

نبوی مشاورت اور مشیران کرام

شوری کی پہلی نبوی مثال تاریخی ترتیب کے مطابق ایک مذہبی معاملہ سے متعلق ہے۔ مشہور واقعہ ہے کہ ہجرت کے معا بعد نماز کے لیے بلانے کے طریقہ پر آپ نے صحابہ کرام سے مشورہ کیا۔ متعدد رائیں دی گئیں اور بالآخر فیصلہ روجہ اذان کے کلمات پر ہوا جس کی رائے بہت سی روایات حضرت عبداللہ بن زید انصاری اور عمر بن خطاب عدوی قریشی کے علاوہ متعدد دوسرے اصحاب نے دی تھی۔ مدینہ منورہ میں مسجد نبوی کی تعمیر کے لیے جگہ کا انتخاب صلح و مشورہ کے بعد ہی ہوا تھا۔ مواخاۃ کا نظام بھی طرفین کی مرضی اور باہمی مشاورت سے قائم کیا گیا تھا۔ مدینہ کے یہودی قبائل کی مفتوحہ آرمی کی تقسیم انصار کے مشورہ و مرضی سے عمل میں آئی تھی۔ بحرن میں جب انصار مدینہ کو آرمی کے قتل دے گئے تو انھوں نے اپنے جذبہ اخوت سے سرشار ہو کر اس وقت تک لینے سے انکار کیا جب تک ان کے مہاجر بھائیوں کو بھی اسی قدر نہ دیے جائیں۔

واقعہ اناک کے سلسل میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے متعدد صحابہ کرام سے صلح و مشورہ کیا تھا۔ پردہ کے سلسل میں حضرت عمر فاروقؓ برابر مشورے دیتے رہے تا آنکہ وہ بالآخر قانون الہی بن کر نافذ و جاری ہوئے۔ صلح حدیبیہ کے دوران ایک نازک موقع پر حضرت ام سلمہؓ کا مشورہ دربار نبوی میں مقبول ہوا۔ جنگ خیبر میں مسلم عورتوں کو ان کی شدید خواہش و اصرار

پیشرفت کی اجازت دی گئی۔ فتح مکہ کے موقع پر حضرات ابوسفیان بن حرب اموی اور عکرمہ بن ابی جہل مخزومی وغیرہ متعدد اشراف کی جان بخشی کی سفارش بعض دورانیش مسلمانوں نے کی تھی۔ جبکہ حضرت ابوسفیانؓ کے گھر کو دارالامان قرار دینے کا مشورہ حضرت عباسؓ باشمی نے دیا تھا۔ واقعہ ایلا کے سلسلہ میں حضرت عمر فاروقؓ کا اسم گرامی بطور شیرنوی نظر آتا ہے۔ معاہدات کے سلسلہ میں غزوات خندق و خیبر کے دوران انصار کے بعض سرداروں سے مشورہ کا ذکر ملتا ہے۔

جنگی مشاورت

حربی امور کے سلسلہ میں مشوروں اور ان کے مشیروں کے اسماء گرامی کا ذکر خاصی حدت کے ساتھ ملتا ہے۔ غزوہ بدر سے قبل جب قریش مکہ کی فوج کی آمد کی خبر ملی تو اسلامی ٹھوکی منعقد ہوئی اور حضرات ابوبکر و عمر و مقداد بن عمرو خزاعی نے مہاجرین میں سے اور حضرات سعد بن معاذ اوسی، سعد بن عبادہ خزرجی اور حباب بن منذر خزرجی نے انصار میں سے آپ کے منصوبہ جنگ کی بھرپور حمایت کی۔ میدان بدر میں موجود کونوؤں کو اندھا کرنے کا مشورہ مشہور ماہر حرب حضرت حباب بن منذر خزرجی نے دیا۔ جنگ بدر کے قریشی قیدیوں کے سلسلے میں حضرات ابوبکر و عمرؓ نے مختلف مشورے دئے جن میں سند قبول اول الذکر کے مشورہ کو ملی۔

غزوہ اہد کے موقع پر اس مسئلہ پر شوری ہوئی کہ جنگ مدینہ میں محصور ہو کر لڑی جائے یا کھلے میدان میں مقابلہ کیا جائے۔ بشمول نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم متعدد بلکہ بیشتر کاربراہل رائے صحابہ کی رائے پہلی تجویز کے حق میں تھی جبکہ متعدد صحابہ رائے اور پر جوش صحابہ خصوصاً حضرات حمزہ بن عبدالمطلب ہاشمی، سعد بن عبادہ خزرجی، ثمان بن مالک، مالک بن سنان، ایاس بن اوس، خثیمہ بن حارث اور انس بن قتادہ دوسری رائے کے حق میں تھے اور انھیں کے اصرار پر فیصلہ بھی ہوا۔

ایک بڑی سازش کے خاتمہ اور اسلامی ریاست کے خطرناک دشمن کعب بن اشرف کے قتل کے سلسلہ میں حضرت محمد بن سلمہ اوسی سے رائے طلب کی گئی تھی۔ مشہور

واقعہ ہے کہ حضرت سلمان فارسی نے جنگ خندق کے موقع پر شہر کے گرد خندق کھودنے کا مشورہ دیا تھا۔ صحابہؓ کے جلد خاتمہ اور احزاب کے اتحاد میں پھوٹ ڈالنے کے لیے غطفان کے سرداروں کو مدینہ کی نصف پیداوار دے کر واپس جانے پر راہنی کرنے کی تجویز پر شوری ہوئی جس میں حضرات سعد بن معاذ اسی، اسید بن حضیر اسی اور سعد بن عبادہ خزرجی نے تجویز کی مخالفت کی اور وہ بالآخر مسترد ہو گئی۔ اسی طرح کی دوسری تجویز جنگ خیبر کے دوران آئی جو انھیں سرداروں نے مسترد کرادی۔ صلح حدیبیہ کے سلسلہ میں قریش سے گفت و شنید کے لیے حضرت عثمان بن عفان ابو کی بطور سفیر نبوی تفری حضرت عمر فاروق کے مشورے سے ہوئی۔ غزوہ خیبر میں حضرت حنبا کی رائے پر پہلے بعض درختوں کے کاٹنے کا حکم صادر ہوا تھا جو کچھ دیر بعد حضرت ابوبکرؓ کے مشورہ پر منسوخ کر دیا گیا۔

ماخذ سے واضح ہوتا ہے کہ جنگی معاملات میں اکثر و بیشتر حضرت حباب بن مندر خزرجی کے مشورے کو شرف قبول ملتا تھا۔ چنانچہ بدر، خندق، خیبر اور طائف وغیرہ کے مواقع پر مسلم خیمہ گاہ کے سلسلے میں ان کی رائے حتمی سمجھی گئی۔ ایک موقع پر حضرت بشیر بن سعد خزرجی کی بطور امیر سر یہ تفری حضرت شجین کے متفقہ مشورہ پر ہوئی۔ جبکہ جنین کے دوران طریق بنگ پر حضرت عمر فاروق نے اور صحابہؓ طائف کے دوران منبئق کے استعمال پر حضرت سلمان فارسی نے مشورہ دیا تھا۔ اور حضرت نوفل بن معاویہ دہلی کے مشورہ پر اس کا صحابہؓ اٹھایا گیا تھا۔ اسی طرح تبوک سے واپسی کا نبوی فیصلہ فاروقی مشورہ سے ہوا تھا۔

مشیروں کا تجربہ

مشیروں کے طبقہ عمال میں لگ بھگ پچاس صحابہ کرام کے اسماء گرامی ملتے ہیں جن میں بعض صحابیات بھی شامل ہیں۔ استقصاء سے اور بھی نام مل سکتے ہیں۔ نبوی شوریٰ دراصل تمام مسلمانوں کے لیے اصولاً گھلی ہوئی تھی مگر آپؐ عموماً مشورہ اہل رائے حضرات ہی سے لیتے تھے۔ اس میں مہاجرین و انصار کے تمام اکابر صحابہ شامل تھے۔ زمانہ قبول اسلام کے لحاظ سے ان میں سابقین اولین بھی شامل تھے اور متاخرین بھی خاص بات یہ کہ ان کی اکثریت جوانوں پر مشتمل تھی جبکہ

بزرگوں میں سے صرف دو چار نام نظر آتے ہیں۔ علاقائی اور قبائلی نمائندگی کے لحاظ سے ان کی غالب اکثریت کا تعلق وسطی عرب کے قبائل قریش و انصار سے تھا۔ ان میں بعض موالی بھی شامل تھے اور ان کی حیثیت کسی اعتبار سے بھی فروتر نہیں تھی۔^{۵۱}

کتاب نبوی

حکومت نبوی کے انتظامی کارپردازوں میں کاتبین نبوی کو بڑی اہمیت حاصل تھی کہ وہ وحی الہی جو قانون اسلامی کا اولین و اہم ترین سرچشمہ تھا کے علاوہ معاہدات و خطوط و فرائض کے لکھنے والے اور نبوی انتظامیہ کے سکرٹری تھے متعدد مورخین اور مصنفین کے یہاں ان کی تعداد مختلف ہے۔ ہماری تحقیق و جستجو کے مطابق ان کی کم از کم تعداد پینتالیس تھی۔ امکان یہ ہے کہ ان کی تعداد اس سے کہیں زیادہ رہی ہوگی۔ اس کا ایک بڑا سبب یہ ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو جب ضرورت ہوتی تو آپ موجود لوگوں میں سے کسی سے بھی یہ خدمت لے لیتے۔ البتہ مخصوص اور اہم خدمات کے لیے مخصوص حضرات ہی متعین تھے جیسا کہ حضرات معاویہ بن ابی سفیان اموی اور زبیر بن عوام اسدی وغیرہ کی مثالوں سے معلوم ہوتا ہے۔^{۵۲}

کاتبین وحی میں حضرت عثمان بن عفان اموی، خالد بن سید اموی، ارقم بن ابی ارقم خزرجی، علی بن ابی طالب ہاشمی، شرجیل بن حسنہ کنندی، اور عبداللہ بن سعد بن ابی سرح عامری کے اسماؤ گرامی مکی عہد کے کاتبوں میں گنائے جاتے ہیں۔^{۵۳} ان کے علاوہ دوسرے اکابر مکی صحابہ جیسے حضرات شیخین وغیرہ بھی اس سعادت سے یقینی طور پر بہرہ ور ہوئے تھے۔ مدنی عہد میں وحی کے کاتبین تو متعدد تھے مگر کاتب اعظم کا عہدہ حضرت ابی بن کعب خزرجی اور ان کے نائب کا منصب حضرت زید بن ثابت خزرجی کو ملا تھا۔ دوسرے بزرگوں میں مکی عہد کے بعض حضرات بھی شامل تھے۔ ان کے علاوہ حضرات معاویہ بن ابی سفیان اموی، مغیرہ بن شعبہ ثقفی، علاء بن عقبہ، خطلہ اسیدی، سہیل اور ایک نامعلوم نصرانی نو مسلم کے علاوہ ابن خطل کے نام بھی کاتبین وحی میں گنائے جاتے ہیں۔^{۵۴} ظاہر ہے کہ بعض دوسرے حضرات

بھی اس شرف کے مستحق بنے ہوں گے۔

خطوط و فرامین لکھنے والوں میں سرفہرست حضرات علی ہاشمی، ابی بن کعب خزرجی، معاویہ اموی، خالد اموی، مغیرہ ثقفی، علاء بن عقبہ، ارقم خنزوی، ثابت خزرجی، عثمان اموی، شرجیل کندی، جہیم بن صلت مطلبی، علاء بن حضری، عبداللہ بن زید انصاری، عبداللہ بن ابی بکر بنی محمد بن مسلمہ اوسی، زبیر بن عوام اسدی، قضا علی بن عمرو، ابان اموی، یزید بن ابی سفیان اموی، ابوسفیان بن حرب اموی، عامر بن مہیرہ تمیمی، طلحہ بن عبید اللہ تمیمی، عبداللہ بن رواحہ خزرجی، خالد بن ولید خنزوی، عاتب و حویطب (فرزند ان عمرو) عامری، حذیفہ بن یمان علفانی اوسی، حصین بن نمیر، ابوالیوب انصاری، معیقب بن ابی فاطمہ دوسی، عمرو بن عاص سہمی، بریدہ بن حصیب سلمیٰ، ابوسلمہ خنزوی، عبد ربہ، عبداللہ بن عبداللہ بن ابی بن سلول خزرجی کے اسوار گرامی مذکورہ بالا کا تمیز و جی کے علاوہ بتائے جاتے ہیں یہاں بھی اس امکان سے صرف نظر نہیں کیا جاسکتا کہ ان کے علاوہ متعدد دوسرے صحابہ کرام بھی اس طبقہ عمال میں شامل تھے۔^{۱۹۹}

مخصوص معاملات کے کاتبوں میں حضرت حصین بن نمیر اور مغیرہ بن شعبہ شامل تھے جو خفیہ امور تحریر کرتے تھے جبکہ حضرات زبیر بن عوام اور جہیم بن صلت صدقات و محاصل کے کاتب تھے۔ حضرت حذیفہ بن یمان آرامی کی پیداوار کے تھے اور حضرت شرجیل بن حسنہ بادشاہوں اور حکمرانوں کے نام فرامین رسالت کے کاتب تھے حضرت معاویہ اموی کا بعض مواقع پر خاص طور سے انتظار کیا گیا تھا۔ حضرت معیقب بن ابی فاطمہ دوسی نہ صرف کاتب نبوی تھے بلکہ صاحب خاتم نبوی بھی تھے۔ ایک روایت کے مطابق یہی خدمت حضرت حنظلہ بن ربیع اسدیؓ بھی انجام دیتے تھے۔^{۲۰۰} لیکن سب سے بڑے اور صحیح معنوں میں آپ کے سرکاری حضرت بلال حبشیؓ تھے جو آپ کے خانگی امور کے نگران، قرض وادھار کے منتظم، میزبانی کے مہتمم، اذن و اجازت دلوانے والے، سترہ بردار، وضو کے پانی کا انتظام کرنے والے، انعام کی رقم عطا کرنے والے، خازن و خزانچی، منادی و معلن، سفیر اور متعدد دوسرے فرائض و امور کے نگران تھے۔^{۲۰۱}

ان کاتبوں کا تعلق سابقین، متوسطین اور متاخرین اسلام تینوں طبقات سے

تھا۔ سترہ کے لگ بھگ سابقین اولین میں سے تھے جبکہ بقیہ میں سے اکثر متاخرین میں شامل تھے۔ اکثر و بیشتر جو ان طبقہ کے تھے۔ تقریباً اکتیس حضرات کا تعلق وسطی قبائل قریش و انصار سے تھا جبکہ بقیہ میں سے اکثر ان کے حلیفوں میں شامل تھے۔ ایک دو کے سوا جن کا تعلق مشرقی و مغربی قبائل ثقیف و اسلم سے تھا، سب کے سب مکہ کے مہاجر یا مدینہ کے انصار اور باشندے تھے۔ ظاہر ہے کہ ان سب کی تقرری ان کے کاتب ہونے کی صلاحیت کے علاوہ ان کی دیانت و امانت اور اعلیٰ کردار کے سبب ہوئی تھی۔ اگر وہ ایمان و عمل کی کوئی پرکھ نہ اترے ہوتے تو ہرگز اس مہتمم بالشان کام کے مستحق نہ ٹھہرتے۔

سفیران نبوی

سفیران نبوی کا طبقہ حکام نبوی حکمت علی اور انتظامیہ کا ایک اہم حصہ تھا۔ ان کے ضروری اوصاف حکمت و فراست، دیانت و امانت، طلاقت و فصاحت اور شخصیت و عاجزیت تھے۔ موقع و محل کی موزونیت بھی ایک اضافی صفت تھی۔ دورِ جدید کے ایک عرب عالم کتانی نے نبوی سفیروں کو ان کے کاموں اور فرائض کی نوعیت کے لحاظ سے مختلف طبقات میں تقسیم کیا ہے۔ چنانچہ کچھ سفیر تبلیغ اسلام کے لیے بھیجے گئے تھے تو کچھ دوسرے صلح کے معاہدے کرنے کے لیے۔ بعض نے لوگوں کو امان دی تھی تو بعض دوسروں نے غیر مالک سے مسلم طبقات کی واپسی کا انتظام کیا تھا۔ بعض نے تحالف پہنچائے تھے تو بعض دوسروں نے کافروں کو ان کے کفر کے برے نتائج سے آگاہ کیا تھا۔ ظاہر ہے کہ یہ تقسیم یقیناً کارنہ تو مکمل و جامع ہے اور نہ اس سے پوری تفصیل ہی سامنے آتی ہے۔ یہ حال اس سے سفیروں کی خدمت کی نوعیت کا کچھ اندازہ ضرور ہوتا ہے۔

تاریخی ترتیب کے لحاظ سے اسلامی سفیروں کی پہلی تقرری عسکری یا نیم عسکری مہموں کے زمانے سے شروع ہوتی ہے۔ سب سے پہلے حضرت عمر بن خطاب کی تقرری کا ذکر غزوہ بدر کے ضمن میں ملتا ہے جب کہ انھوں نے قریش کو جنگ سے باز رہنے کی دعوت دی۔ حضرت محمد بن مسلمہ اوی کو بنو قینقاع اور ان کے بعد بنو نضیر کے یہود کو

فیصلہ نبوی سے آگاہ کرنے کے لیے مقرر کیا گیا۔ اسی طرح بنو قریظہ کو جنگِ احزاب کے دوران سازش سے روکنے اور معاہدہ صلح و اتحاد یا دولا کے غرض سے حضراتِ سعد بن معاذ اویٰ سعد بن عبادہ خزرجی اور عبداللہ بن رواحہ خزرجی کو بعض دوسرے صحابہ کے ساتھ بھیجا گیا۔ صلح حدیبیہ کے دوران قریش مکہ سے صلح کی گفت و شنید کے لیے کم از کم تین سفیروں - حضراتِ خراش بن امیر خزاعی، عثمان بن عفان اموی اور علی بن ابی طالب ہاشمی - کی تقرری عمل میں آئی۔ دوسرے عرب قبائل اور یثرب کے پاس جو نبوی سفارتیں روانہ کی گئیں ان کی تعداد خاصی ہے۔ حضرت سلیمان بن عمرو عامری کو شاہانِ یمامہ کے پاس دعوتِ اسلام دے کر بھیجا گیا۔ اسی زمانے میں حضراتِ علاء بن حضرمی، عمرو بن عاص سہمی اور مہاجر بن ابی امیہ مخزومی کو بالترتیب بحرین، عمان اور حمیر (یمن) کے بادشاہوں کے دربار میں روانہ کیا گیا۔ متعدد دوسرے سفیروں میں حضراتِ نمیر بن خریصہ ثقفی، ظبیان بن مرشد سدوسی، عیاش بن ابی ریعہ مخزومی، حذیفہ بن غلیفہ اعلیہ و عمرو فرزدان فہواز خزاعی کو بالترتیب قبائلِ طائف، مکر بن وائل، حمیر، اسقفہ بنجران اور ابوسفیان بن حرب اموی کے پاس روانہ کیا گیا۔ پہلی چار سفارتیں کلی طور سے مذہبی اور سیاسی تھیں جبکہ آخری دو سفارتیں قریش کے حاجت مندوں کے لیے مالی امداد لے کر گئی تھیں۔ اسی مقصد کے لیے حضرت عمرو بن امیہ ضمری کی بھی ایک اور سفارت بھیجے جانے کا ذکر ملتا ہے۔

حیاتِ نبوی کے آخری زمانے میں بعض سفارتیں مختلف قبائلِ عرب کے پاس بھیجی گئی تھیں۔ چنانچہ اس ضمن میں حضراتِ وبرا بن عیسٰی خزاعی (اینا، یمن اور ان کے شیوخ کے پاس) فرات بن حیان عجمی (بنو حنیفہ کے ایک مسلم سردار حضرت ثامہ بن اثال کے لیے) اقرع بن حابس حمیری (شاہانِ زود اور مزار کے دربار میں) صلصل بن شریحیل (قبیلہ بنی عامر کے علاقہ میں) ضرار بن الاذ اور اسدی (ان کے اپنے قبیلہ کے بطون بنو سیدار اور بنو دیل کے پاس) اور زیاد بن حنظلہ یثربی اور نعیم بن مسعود شحجی / غلفانی کو ان کے اپنے قبیلوں کے درمیان بھیجے جانے کا ذکر ملتا ہے۔ اسی طرح یمامہ کے جھوٹے مدعی نبوت مسیلہ کذاب کے پاس کم از کم تین سفارتیں بھیجے کا حوالہ آیا ہے، جو بالترتیب حضراتِ عمرو بن امیہ ضمری، حبیب بن زید خزرجی اور عبداللہ بن وہب اسلمی کی سرکردگی میں بھیجی گئی تھیں۔

کسانی کے بقول حضرت عمر بن وہب جمی اور ام حکیم بنت ہشام مخزومی نے بطور سفیران نبوی صفوان بن امیہ جمی اور عکرمہ بن ابوجہل مخزومی کو امان کا پیغام پہنچایا تھا۔ اس کے علاوہ متعدد سفارتیں عرب قبائل اور ان کے شیوخ کی خدمت میں بھی گئی تھیں جن کے سفیروں کے نام مصادر میں نہیں مذکور ہوئے۔ البتہ بعض ناموں کا ذکر اسد الغابہ میں ضرور ملتا ہے۔

مشہور روایت ہے کہ صلح حدیبیہ کے مابعد رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض پڑوسی سلاطین اور ان کے عرب باجگزاروں کے پاس کئی سفارتیں تبلیغ اسلام اور سیاسی مفاہمت کے لیے روانہ کیں۔ یہ سفیر حضرات حمیر بن غلیطہ کلبی، عبداللہ بن حذافہ ہمی، عمرو بن امیہ ضمری، حالم بن ابی بلتہ لخمی، شجاع بن وہب اسدی اور حارث بن عمیر ازدی تھے جو بالترتیب رومی شہنشاہ ہرقل، ایرانی شہنشاہ خسرو پرویز، نجاشی حبشہ اصمہ مقوقس مصر، شاہ تخوم شام اور حارث بن عمر غسانی شاہ بصری کے درباروں میں اسلام کا پیغام لے کر گئے تھے۔ کل سفیران نبوی جن کے نام کتب تاریخ و سیر میں اب تک مل سکے ہیں انتالیس ہیں جبکہ ان کی کل تقریروں کی کل تعداد تینتالیس ہے۔ یعنی بعض حضرات نے ایک سے زیادہ مرتبہ یہ خدمت انجام دی تھی۔ مرکزی عرب کے قبائل میں قریش کے آٹھ افراد نے آٹھ مواقع پر سفارت کا عہدہ سنبھالا تھا۔ ان کے بطون میں بنو مخزوم اور بنو ہم کے دو دو افراد شامل تھے جبکہ بنو ہاشم، بنو امیہ، اور بنو عامر بن لوی کا صرف ایک ایک فرد۔ دل چسپ بات ہے کہ زمانہ قبل اسلام میں عہدہ سفارت رکھنے والے لطن بنو عدی (خاندان عمر بن خطاب) کا صرف ایک نمائندہ شریک تھا۔

بقیہ مرکزی قبائل میں خندرج کے دو افراد نے تین بار اور اوس کے دو افراد نے اتنی ہی بار سفارت کا فرض انجام دیا تھا۔

شمالی عرب کے قبیلے کلب کے تین افراد نے دو بار اور نخم کے ایک سفیر نے ایک بار پیغام نبوی پہنچایا تھا۔

مشرقی قبائل میں ہوازن، خزیمہ اور غطفان کے بالترتیب تین، دو اور ایک سفیر تھے۔

مغربی قبائل میں خزامہ کے سات سفرانے باری باری سے یہ خدمت انجام دی تھی۔ کنانہ کے ایک سفیر نے تین مواقع پر اور ازدشنوہ کے ایک سفیر نے ایک بار عہدہ سفارت سنبھالا تھا۔

جنوبی قبائل میں بجیلہ، سدوس، حضرموت اور حمیر کے بالترتیب دو دو اور ایک ایک سفیر تھے۔ منتشر قبائل میں صرف تمیم کے ایک سفیر کو نمائندگی ملی تھی جبکہ بقیہ دو کے بارے میں ہماری معلومات ناقص ہیں۔

جہاں تک ان سفیروں کے زمانہ قبول اسلام کا تعلق ہے تو ان میں سے صرف ایک چوتھائی کا تعلق سابقین اولین کے طبقہ سے تھا اور اس سے کچھ کم کا متوسطین کے طبقہ سے اور بقیہ کا متاخرین کے طبقہ سے تھا۔ عمر کے اعتبار سے غالب ترین اکثریت جوانوں کی تھی۔ اسلام میں عہدہ سفارت عارضی تھا اور سفیروں کو غالباً زادراہ کے سوا اور کوئی معاوضہ نہیں ملتا تھا۔

مخصوص افسران نبوی

کچھ انتظامی امور کو انجام دینے اور بعض احکام شریعت کو نافذ و جاری کرنے کے لیے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے چند مخصوص افسروں کو بھی مقرر فرمایا تھا۔ یہ خدمت بھی عارضی نوعیت کی تھی اور سراسر رضا کارانہ۔ اس ضمن میں سب سے مشہور واقعہ حضرت سعد بن معاذ اسی کے بنو قریظہ کے معاملہ میں حکم بنائے جانے کا ہے۔ اس حکیم کے بارے میں مشہور یہ ہے کہ انھوں نے تمام بالغ یہودی مردوں کے قتل عام کا فیصلہ کیا تھا۔ لیکن بعض جدید تحقیقات نے اس پر شبہ کا اظہار کیا ہے۔ اس طبقہ عام میں سب سے اہم حضرت علی بن ابی طالب ہاشمی تھے جنھوں نے تین مواقع پر تقرری کی سعادت پائی۔ دو بار بنو جذیمہ اور بنو جذام کے مقتولوں کی دیت یا خون بہا ادا کرنے اور ان کے قیدیوں کو واپس کرنے کے لیے مقرر ہوئے تھے اور ایک بار فتح مکہ کے دوران بعض پر جویش مسلمانوں کی غلی سے ہونے والی خون ریزی کا معاوضہ ادا کیا تھا۔

غزوہ تبوک کے زمانے میں حضرت طلحہ بن عبید اللہؓ نے غزوہ سے قبل منافقین کے ایک سازشی مرکز کو منہدم کیا تھا تو غزوہ کے بعد حضرات مالک بن دحثم اوسی اور معن بن عدی اوسی نے ان کی ”مسجد فزار“ کو مسمار کیا تھا۔ حضرت انیس بن ضحاک سلمی نے اپنے قبیلہ کی ایک عورت پر زنا کی حد جاری کی تھی جبکہ حضرت عمر فاروقؓ نے ایک عیسائی کی آدمی دولت بطور جرمانہ ضبط کی تھی۔ دو بھائیوں کے درمیان ایک جائیداد کے معاملے پر جھگڑے کو سلجھانے کے لیے حضرت خظلمہ بن یان کو مقرر کیا گیا تھا۔ حضرت ابوامامہ باہلی نے خون کھانے کی حرمت کے قانون کا نفاذ کیا تھا جبکہ حضرت علیؓ نے مکہ میں اس حکم الہی کا اعلان کیا تھا کہ فتح کے چار ماہ بعد مکہ میں کافروں کا داخلہ ممنوع ہوگا۔ خیبر کے زمانے میں بعض ماکولات و مشروبات اور لہین دین کے معاملات کے حرام ہونے کا ذکر بھی ملتا ہے۔ اسی طرح اس زمرہ میں حضرات علاء بن عقبہ اور ارقم بھی شامل نظر آتے ہیں اگرچہ ان کے فرائض کی نوعیت واضح نہیں ہے۔

بہر کیف بارگاہ معلوم افسران خصوصاً میں سے تین کا تعلق قریش کے بطون ہاشم، تیم اور عدی سے تھا جبکہ خزیج کا کوئی فرد شریک نہیں تھا البتہ اوس کے چار حضرات کو یہ شرف نصیب ہوا تھا۔ بقیہ قبائل میں ازد، اسلم اور عطفان کے افراد تھے اور دؤ کے بارے میں ہماری معلومات ناقص ہیں۔ قریشی افسران سابقین اولین میں سے تھے جبکہ بقیہ کا تعلق مدنی عہد سے ہے۔ البتہ باعتبار عمر سب کا تعلق جوانوں کے طبقہ سے تھا۔

شعراء و خطباء

قرون وسطیٰ کے عرب میں شعرو خطابت کو ایک اعلیٰ مقام حاصل تھا کہ وہ ابلاغ و ترسیل کے دوطاق اور موثر ترین ذرائع تھے۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی سبب سے شعراء و خطباء کی صلاحیتوں کو اسلام اور ریاست کے مفادات کے تحفظ کے لیے استعمال کیا تھا۔ خطابت تو خود جناب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک ذاتی صفت تھی تاہم ایک موقع پر آپ نے حضرت ثابت بن قیس بن شماس خزرجی سے بھی یہ خدمت لی تھی۔ آپ کے مستقل شعراء حضرات حسان بن ثابت خزرجی، کعب بن مالک خزرجی اور عبد اللہ بن رواحہ

خزرجی تھے۔ یہ تینوں مدنی مسلم اور صاحب طرز شاعر تھے اور ان میں حضرت حسان کافی معمر تھے ایک اسلمی صحابی حضرت عامر بن سنان کا بھی ذکر شعرا و دربار رسالت میں ملتا ہے۔^{۱۵} ممکن ہے کہ اس خدمت کے لیے اور بھی صحابہ کی صلاحیتوں کو بروئے کار لایا گیا ہو۔

حاجب اور آذن

بعض ایسے کارکنوں کا ذکر ملتا ہے جن کا کام ذات رسالت کے دولت کردہ کی درباری تھی۔ یہ خدمت حضرات عویم بن ساعدہ اوسی، رباح اسود حبشی، بنسہ، ابو موسیٰ اشعری اور انس بن مالک خزرجی نے ایک آدھ بار انجام دی تھی جبکہ آپ کے مستقل دربارن حاجب اور آذن (اجازت نبوی حاصل کرنے والے) حضرت عبداللہ بن زمعہ اسدی قرشی تھے جو اواخر مدنی عہد میں مسلمان ہو کر مدینہ آ گئے تھے اور مستقل درباری کا فرض مسلسل انجام دیتے تھے حضرت رباح اور غنبد رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے موالی تھے اور مکی عہد کے مسلمان، جبکہ حضرت عویم ابتدائی مدنی عہد کے مسلم تھے اور لقیہ اواخر مدنی عہد کے۔ تاہم ان سب کا تعلق جو لوگوں کے طبقہ سے تھا۔ ظاہر ہے کہ یہ درباری رضا کارانہ تھے اور وہ ذات رسالت صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان حجاب نہ تھی بلکہ عوامی رابطہ اور پل کا کام انجام دیتی تھی۔^{۱۶}

صوبائی انتظامیہ گورنر/امیر

صوبائی انتظامیہ میں سب سے اہم، فعال اور صاحب اقتدار طبقہ والیوں (گورنروں) کا تھا جو اپنی ولایات (صوبوں) میں مکمل خود مختاری اور تمام فوجی، مالی، انتظامی اور مذہبی اختیارات رکھتے تھے اور اگر کوئی قذغن ان کے اختیار پر تھی تو وہ کتاب الہی اور فرمان نبوی کی تھی کہ اس سے کسی مسلم حاکم کو مفرتہ تھا۔^{۱۷}

صوبائی منتظمین کا تقریر مدینہ منورہ سے کافی مسافت پر واقع علاقوں کی فتح کے بعد عمل میں آیا تھا اور ان میں سب سے پہلے خبیر، تہام، وادی القریٰ اور قرئی عربیہ کے علاقے تھے جن کے بالترتیب گورنر (والی) حضرات سواد بن غزیہ خزرجی، عمرو بن سعید لہوی، یزید بن ابی سفیان

اموی اور عبداللہ (حکم) بن سعید اموی تھے ۹۸ھ ان کا تقرر قالباست ۲۱۸ھ ہی میں ہو گیا تھا۔ فتح مکہ کے بعد شہر الہی کے پہلے گورنر حضرت ہبیرہ بن شبل ثقفی تھے جن کی تقرری عارضی ثابت ہوئی اور جلد ہی ان کی جگہ حضرت قتیب بن اسید اموی نے لے لی جو بقیہ عہد نبوی اور ایک روایت کے مطابق پورے خلافت صدیقی میں اس عہدہ جلیل پر فائز رہے ۹۹ھ

وسطی عرب خاص کر مکہ مکرمہ کے قرب و جوار کے علاقے میں طائف، دبا اور حیدہ کی ولایات کا واضح ذکر ملتا ہے جن کے گورنر بالترتیب حضرات عثمان بن ابی العاص ثقفی، حذیفہ بن یان ازدی اور حارث بن نوفل ہاشمی تھے۔

مشرقی ولایات میں حضرات عمرو بن عاص سہمی مرکزی گورنر تھے جبکہ حضرات جیفہ اور عبد قزندان جلدی جو سابق فرماں روایان علاقہ تھے صوبائی گورنر یا منتظم تھے۔ بحرین کے سابق فرماں روا حضرت منذر بن ساوی عجمی اپنے علاقہ پر حضرات علاء بن حضری اور ابان بن سعید اموی کے زیر نگرانی انتظامی امور انجام دیتے تھے۔ ماخذ سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ بحرین و عمان کی ولایات دو دو علمدار انتظامی علاقوں میں منقسم تھیں جن کے لیے مرکزی نمائندے اور منتظم الگ الگ مقرر کیے جاتے تھے۔ مشرقی سواحل اور وسطی عرب کے درمیان آباد قبیلہ طے میں حضرت عدی بن حاتم طائی حکمران تھے مگر ان کی حیثیت گورنر سے زیادہ مقامی منتظم کی معلوم ہوتی ہے۔

شمالی علاقہ میں جو حدود شام کے قریب تھا حضرت شرجیل بن حسنہ کنذی کا مرتبہ منصب گورنر جنرل کا تھا کہ ان کا صدر مقام ایلہ تھا اور وہ متعدد دوسرے ماتحت مرکزی منتظمین بھی رکھتے تھے جو مختلف علاقوں میں تعینات تھے۔ لیکن علاقہ کی وسعت، اختیارات کی ہمہ گیری اور شہرت عام کے اعتبار سے سب سے اہم گورنر حضرت معاذ بن جبل خزرجی تھے جو پورے جنوبی عرب کے گورنر جنرل تھے اور یمن و حضرموت کے تمام مرکزی منتظمین اور والی ان کی ماتحتی میں کام کرتے تھے۔ ان ماتحت گورنروں میں حضرات یعلیٰ بن امیہ تمیمی (الحند)، خالد بن سعید اموی (صنفاء)، طاہر بن ابی ہالہ تمیمی (عک و اشعر)، عکاشہ بن ثور غوثی (سکاسک و سکون)، ابو عبیدہ بن جراح فہری (بحران)، عمرو بن حزم خزرجی (بحران)، ابو سفیان بن حرب اموی (جرش)، سعید بن قتیب ازدی (جرش)، ابو موسیٰ اشعری (زبد، ریح، مدن اور ساحل)، زیاد بن بسیر خزرجی (حضرموت)

عامر بن شہر بھہانی (بہان) اور مجاہد بن ابی امیہ مخزومی (مکندہ) کے اسماء گرامی شامل ہیں۔
 حضرت معاذ اور ان کے ماتحت گورنروں کا تقرر حضرت باذان اور ان کے فرزند
 رشید حضرت شہر بن باذان ایرانی کی وفات کے بعد ہوا تھا۔ ان دونوں ایرانی ابناء (فرزندوں) نے ۳۱۵ء
 سے ۳۳۰ء تک یمن اور دوسرے علاقوں پر بطور اسلامی گورنر حکومت کی تھی۔ دراصل باذان
 ایرانی شہنشاہ کے گورنر تھے اور انھوں نے خسر دیوز کے قتل کے بعد اسلامی ریاست سے
 وفاداری استوار کر لی تھی۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی صلاحیت کو دیکھتے ہوئے ان
 کو پورے یمن کا گورنر برقرار رکھا۔ ان کی موت کے بعد ان کے فرزند شہر نے صوبائی حکومت
 سنبھالی مگر مرکز کو فوراً صوبہ کے سیاسی حالات کے آثار چٹھاؤ کی اطلاع دی جس کے بعد ہی مرکز
 سے حضرت معاذ بن جبل اور ان کے معاونین کو بھیجا گیا تھا۔ ان نئے مرکزی منتظمین کی آمد کے
 فوراً بعد ہی حضرت شہر بن باذان کی شہادت یمن کے ایک مدعی نبوت اسود غسانی کے ہاتھوں
 ہوئی اور نئے گورنروں نے اپنی اپنی ولایت کے معاملات سنبھال لیے مگر جلد ہی ان کو ردّہ
 کے فتنہ کا سامنا ہوا۔ جبر، کی سرکوبی میں وہ پوری طرح کامیاب و کامران رہے۔

اختیارات و مدتِ تقرری

حکومتِ نبوی کے افسران میں والیوں یا گورنروں کا طبقہ اپنی انتظامی کارکردگی اور
 وسیع اختیارات کے سبب اہم ترین تھا۔ شہری نظم و نسق کے اس شعبہ کے تمام کارکنوں
 کا تقرر مستقل بنیادوں پر ہوتا تھا۔ چنانچہ والیوں کی غالب اکثریت عہدِ نبوی کے اواخر تک
 اپنے اپنے مناصب پر قائم رہی، بلکہ ان میں سے بعض تو خلافتِ صدیقی اور خلافتِ فاروقی
 تک بحال رہے۔ عہدِ نبوی میں ان کے عہدہ کی مدت تین ماہ سے تین چار سال تک نظر
 آتی ہے۔

بعض گورنروں کو معزول یا تبدیل بھی کیا گیا۔ ان میں سے مکہ، یثرب اور جریش کے پہلے
 گورنروں کی تقرری عارضی یا مختصر مدت کے لیے تھی جبکہ ان کے جانشینوں کی تقرری مستقل تھی۔
 بحرین کے گورنر حضرت علاء بن حفری کے بارے میں روایات کا اختلاف ہے۔ بعض سے

ان کی معزونی کا اندازہ ہوتا ہے اور ان کی جگہ حضرت ابان بن سعید اموی کی تقرری کا ذکر ملتا ہے۔ لیکن صحیح وہ روایت معلوم ہوتی ہے جس کے مطابق دونوں حضرات بحرین کے دوا لگ الگ علاقوں کے حکمران تھے۔ ایک روایت سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ ان گورنروں کو ان کی خدمات کے صلہ میں تنخواہیں بھی ملتی تھیں۔

ولاء بنوی کا قبائلی اور علاقائی تجزیہ خاصی اہمیت کا حامل ہے کہ وہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی عزل و نصب کی پالیسی کی بخوبی وضاحت کرتا ہے۔ کل والیوں کی تعداد بتیسی تھی جن میں سے قریش کے بارہ افراد تھے۔

قریشی ولایتیں سب سے زیادہ یعنی سات کا تعلق بنو امیہ کے مختلف خانوادوں سے تھا۔ ان میں سے چار جو حقیقی بھائی بھی تھے مشہور سعیدی خانوادہ (بنو ابی اخیم سعید بن عامر) سے تعلق رکھتے تھے، دو کا تعلق بنو حرب بن امیہ کے خاندان سے تھا جبکہ آخری اموی والی حضرت عتاب بن اسید کا تعلق اس کی ایک نسبتاً کم اہم شاخ بنو اسید سے تھا۔ حضرت ابوسفیان کے سوا جو جلد ہی سبک دوش ہو گئے تھے بقیہ اپنی ولایات میں پوری مدت تک کام کرتے رہے۔ ان میں حضرت عبداللہ بن سعید اموی، گورنر قریشی عربیہ جنگ موتہ میں شہید ہوئے تھے۔

بلاذری نے ایک روایت میں صراحت کی ہے کہ وفات بنوی کے وقت چار اموی گورنر اپنے عہدوں پر فائز تھے لیکن مورخ نے حضرت یزید بن ابی سفیان کا نام نہیں لیا ہے ورنہ ان کی تعداد پانچ ہوتی۔

ان "خالص امویوں" کے علاوہ دو اور گورنر — حضرات علاء بن حضرمی اور سعید بن قشتیب ازدی بنو امیہ کے حلیف تھے اس لیے عرب قبائلی روایات کے مطابق ان کا شمار بھی ان کے سرپرست خاندان ہی میں کیا جاتا ہے۔

باقی قریشی گورنروں میں بنو ہاشم، بنو فہر، بنو مطلب، بنو ہبہم اور بنو مخزوم کے صرف ایک فرد شامل تھے۔ مدینہ کے قبیلہ خزرج کے چھ گورنر تھے جن کا تعلق اس کی مختلف شاخوں سے تھا۔ اس طرح وسطی و مرکزی قبائل کی نمائندگی اس شعبہ حکومت میں لگ بھگ

چھٹن فیصد تھی۔ یہ دل چسپ اور اہم نکتہ ہے کہ مدینہ منورہ کے ایک دوسرے قبیلہ اوس کو اس طبقہ میں کوئی نمائندگی نہیں ملی۔

مشرقی عرب کے قبائل میں سے صرف ثقیف اور طے کو نمائندگی ملی تھی۔ ان میں سے اول الذکر کے اگرچہ دو گورنر تھے لیکن ایک کی تقرری عارضی ثابت ہوئی شمالی عرب کے کسی فرد کو یہ عہدہ نہیں ملا البتہ جنوبی عرب کے کچھ طبقات / قبائل کے تو افراد اس عہدہ پر فائز ہوئے تھے۔ ان میں سے دو ایرانی تھے۔ پراگندہ اور منتشر قبائل میں سے صرف تیم کے دو گورنروں کا ذکر ملتا ہے۔

جہاں تک ان گورنروں کے زمانہ قبول اسلام کا تعلق ہے تو تین افراد میں سے صرف پانچ کو سابقین اولین کے زمرہ میں شمار کیا جاسکتا ہے، جبکہ آٹھ دوسرے ہجرت سے کچھ قبل یا کچھ بعد حلقہ بگوش اسلام ہوئے تھے اور بقیہ نے کافی تاخیر سے اسلام قبول کیا تھا۔ ان میں سے سات صلح حدیبیہ سے کچھ پہلے یا اس کے مابعد زمانے کے مسلمان تھے باقی فتح مکہ کے زمانے کے مسلمان اور طلقاء مکہ میں سے تھے۔ ان میں حضرت عتاب بن اسید اموی کی نذر اسلام کا ذکر روایات میں عین فتح مکہ کے زمانے میں بھی لایا جاتا ہے مگر وہ صحیح نہیں ہے۔ اسی طرح حضرات البوسفیان بن حرب اموی اور نوفل بن حارث ہاشمی مدتوں تک بلکہ کہنا چاہیے کہ انہی تقرری سے چند ماہ قبل تک اسلام دشمن طبقہ کے سربراہ رہے تھے۔ ثقیف کے دونوں افراد — حضرات ہبیرہ اور عثمان — بھی فتح مکہ سے ذرا قبل اور بعد کے مسلم تھے۔

اس تجزیہ سے یہ حقیقت ثابت ہوتی ہے کہ اسلام سے پہلے کے گناہ و جرائم پر نہ کوئی مواخذہ تھا اور نہ ہی یہ ”سیاہ پس منظر“ اسلامی ریاست کے مناصب پر تقرری کے باب میں کسی طور سے اثر انداز ہوتا تھا۔

ایک دو گورنروں کے سوا جن میں حضرت البوسفیان اموی عمر ترین تھے بقیہ تمام گورنروں کا تعلق جوان نسل سے تھا۔ ان میں سے حضرات عتاب بن اسید اموی اور عثمان بن ابی العاص ثقفی کے بارے میں ماخذ میں صراحت ملتی ہے کہ تقرری کے وقت ان کی عمر صرف

اٹھارہ بیس سال تھی۔ اسی طرح دوسرے بعض اہم ترین والیوں کی عمریں تیس چالیس کے درمیان تھیں یا اس سے بھی کم۔ اس حقیقت کو اس پس منظر میں دیکھنا چاہیے کہ ان نوجوانوں کو مقرر اور اکابر صحابہ اور سن رسیدہ شیوخ و رؤسا پر ترجیح دی گئی تھی۔

مقامی انتظامیہ

مرکزی اور صوبائی انتظامیہ کے جائزہ کے بعد مقامی انتظامیہ کا درجہ آتا ہے جو دراصل عرب کی قبائلی سرداری کے اصولوں پر قائم تھا۔ علماً مقامی انتظام و انصرام کی ذمہ داری ہر رئیس و شیخ قبیلہ کی ہوتی تھی جو مختلف ماتحت بطون اور خاندانوں کے شیوخ کے ساتھ مل کر علاقہ و قبیلہ کا نظم و نسق چلاتا تھا۔ قبائلی شیوخ کا تقرر بنیادی طور سے ان کا اپنا داخلی معاملہ تھا لیکن اس کی منظوری اور تصدیق ذہباً رسالت سے بھی ضروری تھی۔ کبھی کبھی آپ ان خود کسی قبیلہ یا بطن یا گروہ کا سردار مقرر کر دیتے تھے اور اس پر کسی نے دخل اندازی کا الزام نہیں لگایا یا اور کسی طرح کی نیکر نہیں۔

مقامی منتظمین اور شیوخ قبیلہ ”ریگ کے ذرات یا آسمان کے ستاروں“ کے مانند بے شمار تھے۔ ان میں سابقین بھی تھے اور متوسطین و متاخرین بھی۔ جوان بھی تھے اور ادھیڑ عمر اور بوڑھے بھی۔ یعنی ہر طبقہ و عمر کے افراد ان میں شامل تھے۔ جنہوں نے مختلف اوقات میں اسلام قبول کیا تھا۔ ان میں سے اکثر کا ذکر آخذ میں نہیں ملتا، محض گنتی کے چند ناموں کا حوالہ صراحت کے ساتھ ملتا ہے جن پر تفصیل سے کہیں اور بحث کی جا چکی ہے۔ انہیں مقامی منتظمین میں شہر مدینہ کے نقیبوں کا شمار بھی ہونا چاہیے کہ ان کی انتظامی ذمہ داری بھی کچھ اسی نوعیت کی تھی۔ ان کی تعداد شروع میں بارہ تھی جن میں سے نو خراج اور تین اوس کے تھے۔ بعد میں بعض کی وفات کے بعد ان کے جانشینوں کو مقرر کیا گیا یا خد سے ان کی کل تعداد اٹھارہ معلوم ہو سکی ہے۔ ان میں سے خراج کے بارہ افراد تھے جن کے اسامہ گرامی ہیں۔ حضرات اسعد بن زرارہ، سعد بن ربیع، عبداللہ بن رواحہ، رافع بن مالک، براہن معرور، بشر بن براہن معرور، عبداللہ بن عمرو، سعد بن عبادہ، منذر بن عمرو، عبادہ بن صام،

عمر بن جموح اور مسیب بن عمرو۔ ان میں حضرت بشیر اور آخری دو حضرات بعد میں کسی وقت مقرر ہوئے تھے۔ اوس کے نقیب تھے: حضرات اسید بن حفص، سعد بن خثیمہ، رفاعہ بن عبدالمزیز، ابوالہشیم بن الیہان اور رافع بن خدیج۔ ان میں سے موخر الذکر دو کا تقرر بعد کے زمانے کا ہے حضرت اسعد بن زرارہ خزرجی نقیب النقباء تھے مگر ہجرت کے مابعد ہی ان کی وفات ہو گئی اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ عہدہ جلیلہ بنفس نفیس سنبھال لیا۔

قضا و قضاۃ

قرونِ وسطیٰ میں قضا یا قاضی کا عہدہ انتظامیہ کا ہی جزو سمجھا جاتا تھا چنانچہ اکثر و بیشتر حاکم علاقہ عدلیہ کا افسر اعلیٰ بھی ہوتا تھا۔ اس حیثیت سے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ریاست اسلامی کے قاضی القضاۃ یا چیف جسٹس بھی تھے۔ مرکز میں آپ کے علاوہ حضرات عمر، علی، معاذ بن جبل، عبد اللہ بن مسعود، ابی بن کعب، زید بن ثابت، ابو موسیٰ اشعری، عقبہ اور معقل بن یسار کے اسماء گرامی قاضیان و مفتیان شہر میں گنائے جاتے ہیں۔

صوبائی گورنروں خاص کر حضرت معاذ بن جبل خزرجی کے بارے میں بڑی صراحت کے ساتھ یہ بیان ملتا ہے کہ ان کو قاضی کے اختیارات بھی حاصل تھے۔ مقامی طور سے یہ اختیارات مقامی منتظمین کو بھی عطا کیے گئے تھے۔ ان قضاۃ کے بارے میں یہ اہم بات ذہن نشین رکھنے کی ہے کہ ان کے دوسرے اختیارات کی مانند ان کے عدلیہ کے اختیارات بھی انھیں کے علاقوں تک محدود تھے اور کسی دوسرے علاقہ کے قاضی کے فیصلے پر اثر انداز نہیں ہو سکتے تھے۔ اس قسم کا اعلیٰ حق صرف نبوی عدلیہ کو حاصل تھا جو تمام عدالتوں پر تفوق و امتیاز رکھتی تھی۔

دوسرے عمال

مقامی منتظمین میں بازار کے افسروں کا ذکر بھی ملتا ہے جو قاضی اہمیت کا حامل ہے شہر مدینہ اور دوسرے بازاروں میں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا اختیار بطور سربراہ مملکت کے قائم تھا تاہم آپ نے شہر مدینہ کے لیے ایک مخصوص افسر بازار کا تقرر کیا تھا اور وہ حضرت عمر

فاروق تھے۔ ابن سعد کے بیان کے مطابق فتح مکہ کے فوراً بعد نبو امیہ کے خاندان سعیدی کے ایک فرد حضرت سعید بن سعید اموی کو مکہ کے بازار کا افسر مقرر کیا گیا تھا۔ اگرچہ وہ طائف کے محاصرہ کے دوران شہید ہو گئے تھے تاہم ان کی تقرری سے یہ بات پایہ ثبوت کو پہنچتی ہے کہ ان کے بعد ان کا جانشین یقیناً مقرر کیا گیا ہوگا۔ اس شعبہ میں ایک افسر اگر سابقین اولین میں سے تھا تو دوسرا متاخر مسلمانوں میں سے۔ عمر کے اعتبار سے دونوں کا شمار جوانوں میں کرنا چاہیے حضرت عمر کی مثال سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ یہ افسر مستقل ہوتے تھے اور ان کو اس خدمت کا غالباً کچھ صلہ اور معاوضہ بھی ملتا تھا ﷺ

اوصافِ تقرری

حکومتِ نبوی کے شہری نظم و نسق کے شعبہ میں افسروں اور حکام کی تقرری کی سب سے پہلی شرط و صفت اسلام پر پختہ عقیدہ تھا کہ اس کے بغیر تقرری کا سوال ہی نہیں پیدا ہوتا۔ اس کے بعد دوسری اہم ترین شرط صلاحیت و لیاقت تھی اور یہ اتنی اہم اور ہمہ گیر شرط تھی کہ اس کے سامنے سبقتِ اسلام ﷺ اور عداوتِ دینی بھی ماند پڑ جاتی ہیں۔ سبقتِ اسلام یا دینی معلومیات بذاتِ خود اہم ترین خصوصیات ہیں اور دین و مذہب کے باب میں ان سے بہتر اور کوئی صفت شائد نہ بھرے لیکن انتظام و انصرام میں انتظامی لیاقت، سیاسی تدبیر، دنیادی وجہ بوجہ معاملہ فہمی اور حالات، مواقع کی واقفیت وغیرہ زیادہ اہم تھیں اور ان کی رعایتِ نبوی انتظامیہ میں ہمیشہ اور بھر پور کی گئی تھی۔ یہی وجہ ہے کہ متاخر مسلمانوں اور نوجوان صحابہ کو اکابر صحابہ اور سابقین کرام پر اکثر و بیشتر ترجیح دی گئی تھی۔

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ رسولِ اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دانستہ طور سے اور بڑی حکمت و تدبیر کے ساتھ یہ پالیسی اختیار کی تھی کہ اکابر صحابہ کو انتظامی مشینری میں پوری طرح مدغم نہ کیا جائے بلکہ ان کو بطور مشیر و وزیر یا نہایت تحت میں رکھا جائے۔ اس کی دو مصلحتیں معلوم ہوتی ہیں: اول یہ کہ ان کی معاملہ فہمی، تدبیر اور اصابتِ رائے سے فائدہ اٹھایا جائے اور دوم یہ کہ انتظام و انصرام کے لوٹ و فرش سے ان کو پاک و صاف رکھا جائے تاکہ عوام میں وہ اپنے عہدوں اور مناصب

کے سبب ”آلودہ داماں“ نہ گردانے جائیں اور ان کے ساتھ احترام، عقیدت اور محبت کے جذبات قائم رہیں۔ یہی سبب ہے کہ نبوی انتظامیہ میں نوجوان اور پر جوش صحابہ کو اکابر و قدیم صحابہ پر ہر شعبہ انتظام میں ترجیح دی گئی۔

علاقائی اور قبائلی رعایت بھی وچہ تقرری بن سکتی تھی لیکن اس کی حیثیت ہمیشہ ثانوی ہی رہی جہاں تک سماجی قدر و منزلت اور خاندانی جاہ و عزت کا تعلق ہے تو نبوی انتظامیہ میں اور دوسرے شعبوں کی مانند اس کا قطعی سوال نہیں پیدا ہوتا۔ جیسا کہ پہلے عرض کیا جا چکا ہے رشتہ داری قربت اور خاندانی تعلق نہ تو تقرری کی بنیاد بنتے تھے اور نہ تقرری میں مانع ہی تھے۔ گزشتہ صفحات کی مفصل بحث سے یہ حقیقت اجاگر ہوتی ہے کہ حکومت نبوی کی اساس صلاحیت و لیاقت کے اوصاف پر رکھی گئی تھی اور یہی وجہ ہے کہ وہ ہر شعبہ و محکمہ میں پوری طرح مثالی اور کامیاب ثابت ہوئی۔

www.KitaboSunnat.com

فوجی تنظیم

مدینہ منورہ کی اسلامی ریاست کی نظریاتی طاقت قرآن حکیم اور حدیث نبوی کے عظیم سرچشموں سے ابھری تھی اور اخلاقی قوت اسلامی نظام کی حکمتِ بالہ سے۔ ﷺ اس کے قیام و استحکام میں مادی طاقت کی ضرورت تھی۔ جسے فوجی قوت کی شکل میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی حکیمانہ پالیسی نے وجود بخشا۔ اس لیے اسلامی ریاست اور نبوی حکومت دونوں کے قیام، ارتقاء اور تکمیل میں کلیدی کردار آپ کی عسکری تنظیم اور فوجی محکمے نے ادا کیا تھا۔ ایک اعتبار سے اسلامی ریاست کا وہ سب سے فعال اور موثر شعبہ تھا، اور اسلام کے سیاسی اداروں اور حکومتی محکموں میں اس کو اولیت کا شرف بھی بڑی حد تک حاصل تھا۔ کیونکہ ہجرت نبوی کے بعد مواخات اور دستورِ مدینہ کے نفاذ کے ساتھ ساتھ اولین مہمیں بھی ترتیب دی گئی تھیں جن کے ساتھ نبوی فوجی تنظیم کا آغاز ہوا۔

نبوی عسکری نظام میں جن افسروں اور کارکنوں کو مقرر کیا گیا تھا ان میں سرایک کے امیر، جیش نبوی کے سالار، حرس کے افسر و کارکن، معسک یا خیمہ گاہ کے سالار، عرض و معاینہ کے نگراں و مہتمم، خیل یا شہسوار فوج کے کماندار، صوبائی فوج کے سپہ سالار، اسلامی افواج کے علم بردار، طلیعہ یا گشتی دستوں کے افسر و سپاہی، جاسوس و نگراں، راہبر و دلیل، اموالِ غنیمت کے افسر، اسلحہ و سپتیار کے نگراں اور محافظِ جسم دستوں کے سالار شامل تھے۔ ﷺ مختلف فوجی افسروں اور سالاروں کی تقرری جن بنیادوں پر ہوتی تھی اور ان کے سلسلے میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی جو حکمتِ علمی اور پالیسی تھی وہ اس کے تاریخی ارتقاء کے تجزیہ سے واضح ہوتی ہے۔

مستقل سالارِ اعظم

اسلامی عسکری تنظیم میں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے مقام و مرتبہ کو سب سے

پہلے سمجھ لینا ضروری ہے۔ نظریاتی اعتبار سے اب یہ ایک مسلمہ حقیقت بن چکی ہے کہ عہد نبوی کے نظام حکومت میں، خواہ اس کا تعلق فوجی حکم سے ہو، خواہ شہری انتظامیہ سے، تمام اختیار و اقتدار کا حق ذات نبوی کو حاصل تھا کہ آپ زمین پر اللہ تعالیٰ کے فرستادہ و پیغمبر ہونے کے ناطے خلیفہ الہی تھے اور اللہ بزرگ و برتر کے احکام و ہدایات کے مطابق حکومت کرتے تھے۔ علی اور تاریخی لحاظ سے آپ کے اختیار و اقتدار کے حق کو پہلے بیعت عقبہ اولیٰ (۲۱ھ) اور بیعت عقبہ ثانیہ (۲۳ھ) میں صراحت کے ساتھ یا مضمرا انداز میں تسلیم کیا گیا اور ہجرت کے بعد دستور مدینہ (۲۳ھ) میں خاص کر اس کی تین دفعات ۲۲، ۳۶ اور ۴۲ میں واضح کیا گیا تھا۔^{۱۱۱} اس حق نبوی کو تمام باشندگانِ مدینہ نے، خواہ ان کا تعلق مسلم طبقات انصار و مہاجرین سے ہو خواہ غیر مسلم طبقات یہود و عرب سے، برضا و رغبت قبول کیا تھا۔ لہذا مونٹگری واٹ کا یہ سوال و مباحثہ کہ آپ کو عسکری قیادت کا حق کس نے دیا تھا بے محل بھی ہے اور لاطائل بھی۔ تاریخی حقائق ثابت کرتے ہیں کہ روزِ اول سے آپ نے دوسرے ریاستی اختیارات کے مانند عسکری و فوجی قیادت کے اختیار کا بھرپور استعمال کیا تھا اور اہل مدینہ میں سے کسی کی جانب سے بھی اس کے خلاف کبھی نہ صدائے احتجاج اٹھی تھی اور نہ اس پر کوئی ہلکا سا اعتراض ہی ہوا تھا اس لیے کہ سب کو تسلیم تھا کہ آپ کو اختیارِ اعلیٰ حاصل ہے۔

اس سلسلہ میں ایک دوسرا اہم نکتہ بھی یہاں ذہن نشین کر لینا ضروری ہے کہ رسولِ اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام سیاسی اختیارات مستقل طور سے حاصل تھے اور ان میں عسکری قیادت کا حق بھی شامل تھا۔ گویا کہ صرف ذات نبوی ہی اسلامی افواج کی سالارِ اعلیٰ تھی اور اسی کو دوسرے افسرانِ حکومت کی مانند سالارانِ لشکر کے عزل و نصب، تقرری و تبدیلی اور برخواستگی کا اختیار حاصل تھا۔

عارضی امرِ فوج

ظاہر ہے کہ دوسرے امرائے لشکر جن کو آپ اپنے اختیارات کے تحت مقرر فرماتے تھے عارضی ہوتے تھے اور ان کی تقرری ایک خاص مدت کے لیے ہوتی تھی۔ نظریاتی طور سے

موجودہ سیاسی اصطلاح میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ آپ اپنے اختیارِ قیادت کو عارضی طور سے اپنے نائب کی طرف منتقل کر دیتے تھے اور وہ اس بنا پر قائدِ لشکر بن جاتا تھا۔

ایک اور تاریخی سبب بھی سالارانِ لشکر کی تقرری کی عارضی نوعیت کا سبب بنا تھا اور وہ یہ تھا کہ اسلامی ریاست کی کوئی باقاعدہ مستقل فوج نہیں تھی۔ شہر و اطرافِ شہر کی کل مسلم آبادی اسلامی فوج تھی یعنی ہر مسلمان کے لیے بوقتِ ضرورت و طلب فوجی خدمت لازمی تھی چنانچہ جب کبھی ضرورت پیش آتی رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مسلمانوں کی فوج موقع و محل کے تقاضے کے لحاظ سے طلب فرما لیتے اور مناسب سمجھتے تو خود اس کی کمان فرماتے اور ضرورت سمجھتے تو اپنے کسی صحابی کو یہ اختیارِ قیادت منتقل فرما دیتے۔

ایسے امیر لشکر کا اختیارِ قیادت یا پروانہ تقرری صرف اسی مہم یا موقع کے لیے ہوتا اور جوں ہی مہم ختم ہوتی اس کی تقرری بھی ختم ہو جاتی اور قیادت کا اختیار پھر ذاتِ نبوی کو منتقل ہو جاتا کہ آپ ہی اصل سرچشمہ اختیار تھے۔ اسلامی تاریخ میں آپ کی قیادت میں جانے والی مہموں کو غزوہ و غزوات اور صحابہ کرام کے زیرِ کمان مہموں کو سریہ/سرایا کے نام سے پکارا جاتا ہے۔

امراء لشکر کا تجزیہ

امراء سرایا کی تقرری اور ان کے عہدہ کی یہی عارضی نوعیت تھی کہ دس برس کی مختصر مدت میں تقریباً چونتہر تقرریاں انچاس افراد کو بطور امیر سریہ حاصل ہوئیں۔ تقرریاں اور قائدین کی تعداد کے درمیان اس واضح فرق سے یہ حقیقت از خود عیاں ہو جاتی ہے کہ بعض سالارانِ نبوی کو ایک سے زیادہ مرتبہ عسکری اور فوجی کمانداری کی سعادت ملی تھی۔ ایک تحلیلِ مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ کچھ افراد کو دو مرتبہ سالاری کا عہدہ ملا تھا۔ ان میں حضرات ابو عبیدہ بن جراحؓ، ابوقحافہ خزرجی، عمرو بن عاصؓ، عبد اللہ بن رواحہ خزرجی، عکاشہ بن محسن اسدیؓ، خزیمہ اور بشیر بن سعد خزرجی شامل تھے۔ ۱۲۵ھ میں بار قیادت کرنے والے سالار حضرات علی بن ابی طالبؓ، ہاشمی اور محمد بن مسلمہ اوی تھے۔ چار چار سرایا کی کمان کرنے

والوں میں صرف دو حضرات خالد بن ولید مخزومی اور غالب بن عبد اللہ لیشی تھے۔ تعداد کے اعتبار سے سب سے اہم قائد سر یہ حضرت زید بن حارثہ کلبی تھے جن کو یہ عہدہ ملید گیارہ یا تیرہ بار یہ اختلاف روایت تفویض ہوا تھا۔ لیکن صراحت کے ساتھ ان کی تقرری کا بیان صرف نو سرایا میں ملتا ہے۔ ان اعداد و شمار کی روشنی میں یہ واضح ہوتا ہے کہ نصف سے کچھ کم تقرریوں پر ان مذکورہ بالاقائدوں کا قبضہ رہا تھا اور صرف چونتیس سالاروں کو صرف ایک بار فوجی قیادت کا موقع اور عہدہ ملا تھا۔

عظیم ترین قائد نبوی

مذکورہ بالا تجزیے سے یہ حقیقت واضح ہوتی ہے کہ تمام سالاران سرایا میں حضرت زید بن حارثہ کلبی کو سب سے زیادہ اعتماد نبوی حاصل تھا اور ظاہر ہے کہ آپ کے اعتماد کا سبب حضرت زید بن حارثہ کی فوجی صلاحیت اور قائدانہ لیاقت تھی۔ اس کا سب سے بڑا ثبوت تو ان کی کامیابی تھی جو انھوں نے اپنی تمام مہموں میں حاصل کی تھی۔ اس کے علاوہ دور وراثتیں بھی ہیں جو ان کی تقرری کے عامل و سبب کو بالکل واضح کر دیتی ہیں۔ اول یہ کہ اگر کسی سر یہ میں حضرت زید بن حارثہ شامل ہوتے تھے تو لازمی طور سے کمان انھیں کو سونپی جاتی تھی۔ دوسری روایت کا اگرچہ براہ راست تعلق حضرت زید کی تقرری کی بجائے ان کے فرزند و بند حضرت اسامہ کی تقرری سے ہے تاہم اس سے ان دونوں سالاران سرایا کی تقرری کے عامل پر روشنی پڑتی ہے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ حضرت زید کی تقرری پر وقتاً فوقتاً اشراف قریش کے ایک خاص طبقہ کی جانب سے ان کے مولیٰ (آزاد کردہ غلام) ہونے کے نتیجے میں ان کے سماجی فروتر مقام کے سبب اعتراض و نکتہ چینی دے بیچ میں ہوتی رہی تھی جو حضرت اسامہ کی تقرری کے وقت غالباً ان کی کم سنی و نا تجربہ کاری کے سبب کھل کر زبانوں پر آگئی تھی۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے مرض الوفا کی تکلیف کے باوجود اس نکتہ چینی اور اعتراض کا اپنے خطبہ عالیہ میں جواب دیا اور ان دونوں سالاروں کی تقرری کو ان کی صلاحیت و لیاقت کی بنیاد پر حق بجانب قرار دیا۔ ظاہر ہے کہ ان کی قائدانہ صلاحیتوں

اور فوجی لیاقتوں سے کسی بھی طبقہ کو انکار نہیں تھا۔ ان پر اعتراض ان کی سماجی فروتری کے سبب کیا گیا تھا جس کو اسلام اور پیغمبر اسلام نے درخور اعتنا نہیں سمجھا اور خاندانی شرف و بزرگی کو تقرری کی بنیاد نہیں گردانا۔

صلاحیت و لیاقت

طبقہ اشراف کے اس اعتراض کو اس تاریخی پس منظر میں دیکھنا چاہیے کہ ”قیادہ“ کا حق قبیلہ قریش کے بنو امیہ اور بنو مخزوم کے افراد کو کی اشرافیہ میں جاہلی اور اسلامی عہد میں فتح مکہ تک حاصل رہا تھا۔ اس لیے وہ غیر قریشی قیادت خاص کر موالی یا جاہلی نقطہ نظر سے ”غیر شرفاء“ طبقہ کی قیادت کو اپنی توہین سمجھتا تھا۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں موالی پر دو فرزند کی تقرری سے خاص کر اور دوسرے غیر قریشی افراد کی تقرری سے عام طور پر اس جاہلی اور غیر اسلامی عقیدہ پر کاری ضرب لگائی تھی، اور صلاحیت اور لیاقت ہی کو اصل بنیاد تقرری اور وجہ منصب قرار دیا تھا یہی وجہ ہے کہ مذکورہ بالا اہم ترین سالارانِ سرایا کی عسکری قیادت کی صلاحیت سے بالعموم کسی کو اختلاف نہیں ہوا۔ خاص کر حضرات خالد بن ولید مخزومی، غالب بن عبد اللہ لثمی، عمرو بن عاص سہمی اور ابو عبیدہ بن جراح فہری اپنی قائدانہ لیاقتوں کے لیے تاریخ اسلام میں ممتاز و نمایاں ہیں۔

تقرری کے دوسرے عوامل

قائدوں اور امیروں کی انفرادی فوجی صلاحیت اور قائدانہ لیاقت کے علاوہ تقرری کی دوسری بنیادوں میں مہمات نبوی کی نوعیت، موقع و محل کی مناسبت اور اس موقع و مہم کے لیے قائد لشکر کی موزونیت بھی خاصی اہمیت کی حامل تھیں۔ اس کی روایتی اور واقعاتی دونوں طرح کی شہادتیں ماخذ میں ملتی ہیں۔ واقعی کی روایت ہے کہ شوال ۶ھ ضرر فروری ۶۲۷ء میں سریہ الجنباب کے موقع پر رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک موزوں قائد کی تلاش

تھی۔ آخری فیصلہ سے قبل آپ نے حضرت شیخین — ابو بکر صدیقؓ و عمر فاروقؓ سے اس باب میں مشورہ کیا اور دونوں نے بیک وقت اور متفقہ طور سے حضرت بشیر بن سعد خزرجی انصاری کا نام تجویز کیا جسے آپ نے بلا پس و پیش قبول فرمایا۔ اس باب میں دل چسپ بات یہ ہے کہ اس سے صرف دو ماہ قبل حضرت بشیرؓ کی علاقہ اور اسی دشمن کے خلاف ایک مہم لے کر جا چکے تھے اور اس میں وہ بعض روایات کے مطابق بہت زیادہ کامیاب نہیں رہے تھے۔ بظاہر اس کا سبب یہ معلوم ہوتا ہے کہ گذشتہ مہم میں ان کا دستہ عددی اعتبار سے بہت چھوٹا تھا کہ اس میں کل تیس مجاہد شامل تھے اور غالباً ناکامی دشمن کی غالب تعداد کے سبب ہوئی تھی بہر کیف دوسری مہم میں ان کی فوج کی عددی طاقت کافی تھی لہذا وہ اس بار پوری طرح کامیاب و باہر ادا ہوئے۔

سر پہ نخل کے بارے میں جو ۲۱ھ میں پیش آیا تھا ایک روایت طبری کے یہاں ملتی ہے کہ پہلے حضرت ابو عبیدہ بن جراح فہری کو اس مہم کا سالار مقرر کیا گیا تھا مگر پھر کچھ سوچ کر حضرت عبداللہ بن جحش اسدی حلیف بنو امیہ کو کمان سونپی گئی۔ اگرچہ اس تبدیلی کا کوئی واضح سبب نہیں مذکور ہوا ہے تاہم یہ آسانی معلوم ہوتا ہے کہ اس موقع کے لیے حضرت عبداللہؓ زیادہ موزوں خیال کیے گئے تھے جبکہ اس حقیقت سے کوئی انکار نہیں کر سکتا کہ دونوں صحابی انفرادی طور سے قائدانہ صلاحیت سے وافر حصہ رکھتے تھے۔

غزوہ موتہ میں حضرات زید بن حارثہ کلبی، جعفر بن ابی طالب ہاشمی اور عبداللہ بن رواحہ خزرجی کی بالترتیب منصب سالاری پر تقرری ان کی موزونیت کے اعتبار سے تھی اور ان تینوں کی شہادت کے بعد حضرت خالد بن ولید مخزومی کی قیادت محض ان کی صلاحیت کے سبب جائز ہی نہیں قرار دی گئی تھی بلکہ دربار رسالت سے اس کی تحین و تعریف بھی ہوئی تھی حالانکہ با شندگان شہر نے حضرت خالدؓ کی فوجی حکمت عملی سے اختلاف کیا تھا اور ان پر فراق الزام لگا کر ان کی صلاحیت پر شک کا اظہار کیا تھا۔ فتح مکہ کے بعد سر یہ جزمہ میں صحابی مہوف کی ایک غلطی پر تنبیہ ضرور کی گئی تھی مگر ان کی قائدانہ لیاقت سے انکار نہیں کیا

گیا تھا۔ اور اس کا سب سے بڑا ثبوت یہ ہے کہ وہ بعد کی ہموں میں اسی طرح امیر سر یہ مقرر کیے جاتے رہے۔

سر یہ ذات السلاسل کی ہم میں حضرت عمرو بن عاصؓ بھی کی فوجی صلاحیت کے ساتھ ساتھ ان کی موقع کے لحاظ سے موزونیت بھی وجہ تقرری بنی تھی کہ صحابی موصوف بنو بلج کے ساتھ قربت کے تعلقات رکھتے تھے جن سے ہم میں امداد و تعاون کی توقع تھی اور جو عین منشاء نبوی کے مطابق پوری ہوئی۔ اس نوع کی اور روایتیں بھی تاخیز تلاش کی جاسکتی ہیں مگر ان کا استقصا یہاں مقصود نہیں مطلوب صرف یہ دکھانا ہے کہ موقع و ہم کی مناسبت اور قائد کی موزونیت بھی ایک وجہ تقرری تھی۔

ان روایتی شہادتوں کے مقابل میں واقعاتی شہادتیں بہت زیادہ ہیں جو سالاران نبوی کی تقرری کے اس سبب کو زیادہ اجاگر کرتی ہیں۔ اسلامی ریاست کے یہودی دشمنوں کی کربلی کے لیے جن پانچ ہموں کو ترتیب دیا گیا تھا ان کے قائدوں کے انتخاب میں یہ اصول مد نظر رکھا گیا تھا کہ وہ لازمی طور سے حلیف قبیلوں کے حلیف ہوں تاکہ قصاص کا مسئلہ نہ پیدا ہو۔ اسی پس منظر میں حضرت ابوسفیان بن حرب اموی کے خلاف جانے والی ہم کی حضرت عمرو بن امیہ ضمری کی سالاری پر تقرری کو بھی دیکھنا چاہیے۔ فتح مکہ کے بعد اصنام عرب اور قبائلی تنگدور کو توڑنے کے لیے جو ہمیں ترتیب دی گئی تھیں ان کی کمان بھی ان کے ہی اپنے مسلم افراد یا حلیفوں کے سپرد کی گئی تھی۔

ابتدائی ہموں کے بارے میں یہ روایت بڑی مشہور ہے کہ ان میں سے کسی میں بھی انصاریہ مدینہ موجود و شریک نہ تھے لہذا فطری طور سے قیادت کی ذمہ داری مہاجرین میں سے موزوں سالاروں کو تفویض کی گئی تھی۔ قریش مکہ کے خلاف تمام بڑی ہموں کی قیادت خود آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی تھی اور اوسط درجہ کی ہموں کی سالاری خاص کر قریشی کاروانوں پر تاخت کرنے والی سرایا کی کمان زیادہ تر حضرت زید بن حارثہؓ کی کو عطا فرمائی تھی۔ عربینہ کے لیڈروں کے خلاف حضرت کرز بن جابر فہری کی تقرری کا سبب دراصل ان کی چھاپہ مار صلاحیت معلوم ہوتی ہے کہ بعینہ اسی انداز سے خود صحابی موصوف نے قبول اسلام

سے قبل جنگ بدر سے ذرا پہلے مدینہ کی چراگاہ پر کامیاب تاخت کی تھی اور دل چسپ امر یہ ہے کہ حضرت کرز اپنی اس جوانی اسلامی مہم میں بھی پوری طرح کامیاب رہے تھے۔ بنو تمیم کے خلاف ایک مہم میں حضرت عیینہ بن حصن فزاری کی تقرری کا سبب بنو تمیم اور ان کے قدیم حلیف بنو اسد سے ان کے پرانے دوستانہ تعلقات معلوم ہوتے ہیں۔

اسی طرح مذہبی اور تبلیغی نوعیت کی مہموں میں قیادت کی بنیاد دینی بصیرت اور مذہبی جوش و ولولہ کے ساتھ ساتھ عسکری صلاحیت بھی تھی۔ چنانچہ بصرہ، ذات رجب، ذات الحاح اور یمن کی دو مہموں میں بالترتیب حضرات منذر بن عمرو خزرجی، مرثد بن ابی مرثد غنوی حلیف بنی ہاشم، کعب بن غیر غفاری، خالد بن ولید مخزومی اور علی ابن طالب ہاشمی کی تقرریاں انہیں اسباب و عوامل کے سبب ہوئی تھیں۔ ایسی متعدد مثالیں مآخذ میں اپنے اپنے مقام میں ڈھونڈھی جاسکتی ہیں۔

مجموعی قبائلی تجزیہ

مذکورہ بالا بحث سے یہ حقیقت بھی عیاں ہوتی ہے کہ سالارانِ سرایا کی تقرریاں اور عہدے مختلف قبائلِ عرب اور ان کے بطون میں اچھی طرح منقسم تھے، اور یہ لازمی نتیجہ تھا اس حقیقت کا کہ سالاری کا عہدہ انفرادی صلاحیت اور موقع و محل کی مناسبت سے دیا جاتا تھا۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی فوجی حکمتِ علی کا ایک اہم پہلو اس بحث سے واضح ہوتا ہے کہ آپ کی حکومت میں ہر قبیلہ اور بطن کو جو اسلامی ریاست کا ہمنوا بن چکا تھا اور قائدانہ صلاحیتوں سے متصف تھا ان کے افراد کی تعداد کے مطابق اسلامی سرایا کی کمانداری و سالاری کا موقع دیا گیا تھا۔ چنانچہ قریش کی کل پچیس تقرریوں میں سے پانچ اور اٹھارہ امرا میں سے تین بنو ہاشم سے، پانچ تقرریاں اور دو امیر بنو مخزوم سے، چار تقرریاں اور اتنے ہی قائد بنو امیہ سے اور اسی طرح تین اور دو عہدے بالترتیب بنو فہر اور بنو زہر سے متعلق رہے تھے جبکہ بقیہ بنو مطلب، بنو تمیم اور بنو عدی کو ملے تھے۔ متعدد بطون قریش اس مجموعہ میں بھی رہے تھے۔ خزرج کے قبیلہ کو اٹھارہ تقرریاں ان کے آٹھ امرا کو ملی تھیں

جبکہ اوس کے تین قائدوں نے چھ بار یہ اعزاز حاصل کیا تھا۔ کلب کے دو فرزندوں نے دس بار (۱۰۹)، بنو اسد/ خزیمہ کے تین امراء نے چار بار، کنانہ کے چار افراد نے سات مرتبہ اور ازد و قیس عیلان کے دو دو افراد نے ایک ایک بار یہ اعزاز حاصل کیا تھا۔ باقی عرب قبائل میں بلی، سلیم، غطفان اور حبیہ کو محض ایک بار سالاری کی سعادت ملی تھی۔

قریشی قیادت

اوپر کے تجزیہ سے یہ حقیقت عیاں ہوتی ہے کہ تقریباً ایک تہائی تقریروں اور ایک چوتھائی سے کچھ کم امرائے سرا یا کا تعلق قریش سے تھا اور یہ فطری بات تھی کیونکہ قریش نہ صرف عددی لحاظ سے پورے جزیرہ نمائے عرب کے سب سے زیادہ بڑے اور طاقتور گروہوں میں سر فہرست تھے بلکہ فوجی صلاحیتوں اور قائدانہ لیاقتوں کے لحاظ سے بھی ان کا کوئی مد مقابل نہ تھا اور قریش میں قیادہ کے لحاظ سے سب سے بلند مقام بنو امیہ کو حاصل تھا جس کا اظہار ان کے امراء کی تعداد سے بھی ہوتا ہے یہی بات بنو مخزوم اور بنو ہبہم کے لیے کہی جاسکتی ہے کہ ان کے دو نمائندے حضرات خالد بن ولید اور عمرو بن عاص مدت سے عسکری قیادت کے لیے ممتاز چلے آ رہے تھے جبکہ بقیہ بطون قریش عسکری صلاحیتوں کے لیے اتنے ممتاز نہ تھے۔

حصہ انصار

انصارِ مدینہ کے دونوں قبیلوں کے تقابلی مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ خزرج کو اوس پر یک گونہ عددی اور فوجی برتری حاصل تھی جس کا ایک ثبوت جاہلی ایام عرب میں خزرج کی فتحیابی سے ملتا ہے۔ اور اس کی تصدیق مزید عہد نبوی میں ان کے افراد کی زیادہ عسکری تقریروں سے ہوتی ہے۔

قبائل عرب

بقیہ قبائل عرب میں بنو اسد اور کنانہ کو دوسروں کے مقابل میں زیادہ عہدے غالباً

اس لیے طے تھے کہ ان کے باصلاحیت افراد اوروں کے مقابلہ میں زیادہ تر اسلامی ریاست کے شہری بن چکے تھے۔ اسی سبب سے مدنی دور حیات طیبہ کے نصفِ آخر میں قریش کے بنو امیہ، بنو مخزوم اور بنو ہشم کو زیادہ عہدے ملے تھے جبکہ دوسرے قبائل عرب میں ہوازن، غطفان، کنانہ اور ازد کو ترجیح دی گئی تھی۔ اصل اصول مختلف قبائل عرب کے افراد میں متناسب عسکری قیادت کی موجودگی تھی۔

علاقائی نمائندگی

جہاں تک علاقائی نمائندگی کا تعلق ہے تو مرکزی عرب کے تین مسلم طبقات، قریش خزرج اور اوس کو قطری طور سے زیادہ عہدے ملے تھے کہ ان میں اسی ترتیب سے فوجی قیادت کی صلاحیت بھی تھی اور وہی امتِ اسلامی اور ریاستِ الہی کی ریڑھ کی ہڈی تھے۔ ان کے بعد مغربی اور مشرقی قبیلوں کو اسی ترتیب سے نمائندگی ملی تھی کیونکہ مرکزِ اسلام سے ان کی قربت اور اسلام سے ان کی وقاداری مہاجرین و انصار کے بعد ہی آتی تھی۔ شمال اور جنوبی قبیلوں کو بجا طور سے اس طبقہ افسرانِ نبوی میں قلیل نمائندگی ملی تھی کہ ان کے افراد اسلامی ریاست کے دورِ جنگ و نبرد آزمائی میں کم تھے اور اسی اعتبار سے ان کی عسکری صلاحیتیں اور قائدانہ لیاقتیں محدود تھیں۔

سرایا و غزوات کی عددی طاقت

موقع و محل کے لحاظ سے موزونیت و مناسبت کے ضمن میں دشمن و حریف کی فوجی صلاحیت اور اس کے اعتبار سے اسلامی ہیم کی فوجی طاقت کا لحاظ اور ان دونوں عوامل کے مطابق قائد کی موزونیت بھی ایک اہم سببِ تفریق تھا۔ تمام سرایاے نبوی کا تحلیلی تجزیہ بتاتا ہے کہ عددی اعتبار سے ان کو سات خانوں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے۔
 اول وہ ہمیں تھیں جن میں مسلم سپاہِ ثنوی مجاہدین سے کم پرشلت تھیں۔ ان کی کمان جن چوں
 سالاروں نے کی تھی ان میں سے آٹھ قریش سے، نو خزرج سے، پانچ اوس سے، تین کنانہ

سے اور دؤد و اسد اور قیس عیدان سے متعلق تھے جبکہ باقی کا تعلق کلب، سلیم، بجیلہ، ہوازن اور غطفان سے تھا۔

دوم تئو سے دؤتو سپاہ پر مشتمل ساٹ سرایا بھیجے گئے تھے ان میں سے دؤد و ہمہوں کی تین صحابہ کرام حضرات زید بن حارثہ کلبی، علی بن ابی طالب ہاشمی اور غالب بن عبد اللہ لیشی نے کمان کی تھی جبکہ باقی ایک کی سالاری حضرت ہشام بن عاص اموی کے حصے میں آئی تھی۔ سوم۔ دؤتو سے تین تئو مجاہدین پر مشتمل پانچ ہتھیس اور ان میں پانچ مختلف سالاروں حضرات بشیر بن سعد خزرجی، ابو عیدہ بن جراح فہری، خالد بن سعید اموی، علی بن ابی طالب ہاشمی اور علقمہ بن مجز کنانی نے قیادت کی سعادت حاصل کی تھی۔

چہارم وہ مہات ہتھیس جن میں تین تئو سے چار تئو سپاہی تھے۔ ان کی کل تعداد صرف دؤتھی اور ان دونوں کی سالاری حضرت خالد بن ولید مخزومی نے کی تھی۔

پنجم چار تئو سے پانچ تئو سپاہیوں پر مشتمل تین ہمہوں کی قیادت تین امیروں حضرات زید بن حارثہ کلبی، خالد بن ولید مخزومی اور عمرو بن عاص یہی نے انجام دی تھی۔

ششم ساٹ سو سپاہ پر مشتمل واحد ہمہ کی سالاری حضرت عبد الرحمن بن عوف زہری کے نصیب میں آئی تھی۔

ہفتم۔ عددی اعتبار سے سب سے بڑے دؤ سرایا تھے جن میں تین تین ہزار مجاہد شامل تھے اور ان کی سالاری بنیادی طور سے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک مولیٰ حضرت زید بن حارثہ کلبی اور ایک مولیٰ زادہ حضرت اسامہ بن زید کلبی نے سنبھالی تھی، اگرچہ ان میں سے اول الذکر سریرہ کی قیادت کا ثانوی اور جزوی فرض حضرات جعفر بن ابی طالب ہاشمی اور عبد اللہ بن رواحہ خزرجی نے بھی انجام دیا تھا۔

ماخذ کا اس پر اتفاق ہے کہ ان تمام ہمہوں میں مسلمانوں کو کامیابی ملی تھی اور مذکورہ بالا تجزیے سے اس امر کی تصدیق ہوتی ہے کہ تمام امراء سرایانہ صرف قائدانہ صلاحیت رکھتے تھے بلکہ وہ ان مواقع کے لیے موزوں بھی تھے مختلف مواقع پر ایک ہی قائد کا انقلاب بھی اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ اس کا انتخاب موقع و محل کی مناسبت سے ہوا تھا۔

دینی مقام و مرتبہ

مسلم علماء اور عوام دونوں میں یہ عام تاثر پایا جاتا ہے کہ سابقینِ اولین (سب سے پہلے یا ابتدائی زمانے میں اسلام قبول کرنے والوں) کو ریاستی مناصب اور فوجی عہدے پانے کا حق ان کی سابقہ دینی خدمات اور قربانیوں کے سبب دوسروں سے زیادہ حاصل ہونا چاہیے۔ خواہ ان میں دوسرے درجہ کی تنظیمی صلاحیت اور عسکری لیاقت پائی جاتی ہو۔ اگرچہ عہدِ نبوی اور خلافتِ شیخین کے ضمن میں یہ بحث نہیں اٹھائی جاتی بلکہ فرض کر لیا جاتا ہے کہ اس عہدِ مبارک میں سابقینِ اولین کو ترجیح دی جاتی تھی اور یہی ترجیحی پالیسی جب خلافتِ عثمانی میں نظر انداز یا ترک کر دی گئی اور سبقتِ اسلام کے لحاظ سے دوسرے درجہ کے منتظمین اور قائدین کی تقرری عمل میں آئی تو سابقینِ اولین کو شکوہ پیدا ہوا اور پھر اسلامی خلافت میں خرابی درآئی جس کے نتیجے میں خلافت ہی پارہ پارہ ہو کر رہی۔^{۱۴۵}

اب سوال یہ ہے کہ کیا سابقینِ اولین کے بارے میں حکومتِ نبوی کی ایسی کوئی ترجیحی پالیسی تھی یا نہیں؟ جہاں تک امرائے سرایا کا تعلق ہے ایک تجربہ یہ واضح کرتا ہے کہ فوجی افسرانِ نبوی کے اس طبقہ میں سابقینِ اولین، مؤمنینِ متوسطین اور مسلمینِ متاخرین تینوں طبقات کے افراد شامل تھے۔ انجائس امیرانِ سرایا میں سے تیرہ حضرات بالکل ابتدائی مکی دور کے تھے جبکہ پانچ حضرات نے دارالرقم میں قیامِ نبوی کے زمانے کے بعد کسی وقت اسلام قبول کیا تھا۔ تیسرے مکی دور کا کوئی مسلم اس طبقہ میں شامل نہیں البتہ آخری مکی دور کے پندرہ حضرات اس طبقہِ عامل میں شامل ہیں۔ مدنی حیاتِ طیبہ کے پانچ ادوار میں سے چار امرائے کا تعلق بدر کے پہلے زمانے سے ہے جبکہ بدر اور احد کے زمانے کا کوئی مسلم اس میں شامل نہیں۔ احد اور حدیبیہ کے درمیانی زمانے کے تین امیر اس طبقہ میں شامل ہیں جبکہ حدیبیہ اور فتح مکہ کے درمیانی عرصے کے چار حضرات شرکت و شمولیت کی سعادت رکھتے ہیں۔ طلاقاً مکہ میں سے ایک اور فتح مکہ اور وفاتِ نبوی کے آخری دور کے پانچ مسلم اس طبقہِ افسران میں شامل ہیں۔ بقیہ چار امیروں کے بارے میں ہماری معلومات ناقص ہیں مجبوری

طور سے تین تیس مئی عہد کے مسلم اس طبقہ میں شامل ہیں اور تقریباً سترہ مدنی عہد کے ۱۳۶۶ھ
ان اعداد و شمار کی روشنی میں یہ غلط فہمی ہو سکتی ہے کہ اس طبقہ افسرانِ نبوی میں بہر حال
کثرت سابقینِ اولین کی تھی۔ لیکن یہاں یہ بھی دھیان میں رکھنا ضروری ہے کہ ان کی امراءِ سرایا
میں وہ تمام مدنی امراء بھی شامل ہیں جو بیعتِ عقبہ اولیٰ یا بیعتِ عقبہ ثانیہ میں ایمان لائے تھے اور
اس اعتبار سے وہ مکی مسلمانوں میں شامل ہو گئے ہیں ورنہ حقیقت میں وہ مدنی دور کے مسلم
تھے اور ظاہر ہے کہ سبقتِ اسلام کے لحاظ سے وہ اور ان کے بعد کے ادوار کے مسلمان
سابقینِ اولین کے ہم پل نہ تھے۔ اس کے علاوہ یہ حقیقت بھی ذہن نشین رکھنی چاہیے کہ رسولِ
اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اکثر مواقع پر سابقینِ اولین کے مقابلے میں متوسط یا متاخر دور کے
مسلمانوں کو بھی ترجیح دی تھی۔

سبقتِ اسلام اور سالاری

ابتدائی مدنی عہد میں جب آپ نے غزوات و سرایا ترتیب دئے تو آپ کو سابقینِ
اولین کی ہی خدمات حاصل تھیں اور ظاہر ہے کہ آپ کو انھیں میں سے چار و چار اپنے فوجی
افسروں اور قائدوں کو منتخب کرنا تھا۔ مگر اس سلسلے میں آپ نے آلاسبقی فالاسبقی (یعنی
سب سے اولین اور پھر ان کے بعد کے عہد کے مسلمانوں کو بہ لحاظ ترتیب زمانہ) کا اصول
نہیں اپنایا۔ غزوہ بدر سے قبل کے چار ابتدائی سرایا میں آپ نے بالترتیب حضرات حمزہ
بن عبدالمطلب، ہاشمی، عبیدہ بن حارث مطلبی، سعد بن ابی وقاص زہری اور عبد اللہ
بن جحش اسدی کو انتخاب فرمایا تھا جبکہ ان سے بھی قدیم اور اسبق مسلمان موجود تھے۔
حضرت زید بن حارثہ کلبی بعض روایات کے مطابق اولین مسلم تھے اور مشہور روایات
کے مطابق وہ چار اولین مسلمانوں میں تو شامل تھے ہی مگر وہ ہجرتِ نبوی کے پورے سوا
دو برس بعد جدادی الآخرہ ۳ھ / نومبر ۶۲۶ء میں پہلی بار سالار بنائے گئے۔ دوسرے اولین مسلم
حضرت ابو بکر صدیق کو تو پورے ساٹھ برس بعد شعبان ۸ھ / دسمبر ۶۲۷ء میں ایک سریرہ کی
کمان سونپی گئی اور وہ بھی ایسے سریرہ کی جو فوجی لحاظ سے بہت معمولی تھا بلکہ درحقیقت جس

کی اپنی کوئی آزاد حیثیت نہ تھی۔

دوسرے سابقین اولین میں حضرت ابو سلمہ بن عبدالاسد مخزومی کو ہجرت کے چوتھے برس، حضرت عبدالرحمن بن عوف زہری اور حضرت علی بن ابی طالب ہاشمی کو چھٹے برس، حضرت عمر بن خطاب عدوی کو اپنے عظیم ساتھی اور پیشرو کی مانند ساتویں برس، ہشام بن عاص اموی اور خالد بن سعید اموی وغیرہ کو آٹھویں برس یہ سعادت ملی تھی۔

اس تجربہ سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اولین، متوسطین اور متاخرین کو مختلف زمانوں میں بلا لحاظِ توقیت و ترتیب زمانہ فوجی سالاری کے لیے چنا گیا تھا۔ اس بحث میں دو مثالیں بڑی دل چسپ ملتی ہیں۔ حضرت خالد بن ولید مخزومی اور عمرو بن عاص سہمی صلح حدیبیہ تک نہ صرف اسلامی ریاست کے دشمن بنے رہے تھے بلکہ انہوں نے اپنی بھرپور عسکری صلاحیتیں اس کے خلاف استعمال کی تھیں۔ صلح حدیبیہ کے بعد وہ دونوں حضرات اسلام لائے اور چند ماہ ہی کے اندر اندران دونوں کو اسلامی سرایا کی کمان دوسرے متعدد سابقین اولین کے مقابلے میں عطا کی گئی۔

اسی طرح حضرات کرز بن جابر فہری، عبداللہ بن منعم عسبی، ابان بن سعید اموی، ابوسفیان بن حرب اموی، عیینہ بن حصن فزاری، ضحاک بن سفیان کلابی، جز بن حدرجان ازدی، جریر بن عبداللہ بجلي جیسے بہت سے متاخرین کو سابقین اولین پر ترجیح دی گئی تھی اور ان کو ان کے قبولِ اسلام کے فوراً بعد ہی سالاری کے منصب سے سرفراز کیا گیا تھا۔

رشتہ داری اور مناصب

ریاستی مناصب کے سلسلے میں ایک اور اہم سوال بھی مسلم علماء اور عوام کے ذہنوں کو مسموم کرتا رہا ہے اور وہ یہ ہے کہ رشتہ داری اور قرابت ایک امر مانع ہے اور اس کی موجودگی میں استحقاق کے باوجود کسی کو عہدہ یا منصب نہیں دیا جاتا چاہیے اور اس کو تقویٰ کا اعلیٰ نمونہ سمجھا جاتا ہے۔ چنانچہ اکثر و بیشتر بانیگ دہلی یہ دعویٰ کیا جاتا ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرات شیخین نے اپنے زمانے میں اپنے رشتہ داروں، قرابت داروں

اور عزیزوں کو ریاستی مناصب سے دور رکھا اور اس بدعت سیئہ کا آغاز خلیفہ سوم نے کیا۔

تاریخی تجزیہ ایسے تمام عمومی دعووں اور تاثرات کی تردید کرتا ہے۔ عہد نبوی میں جو افراد سراپا مقرر کیے گئے ان میں ہم کو اچھی خاصی تعداد ان حضرات کی نظر آتی ہے جو کسی نہ کسی طور سے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے رشتہ داری رکھتے تھے۔ آپ کے پہلے دو امیر حضرت حمزہ ہاشمی اور عبیدہ مطلبی قریبی عزیز اور خون کے رشتہ دار تھے اور اول الذکر تو آپ کے چچا تھے۔ دوسرے قریبی اعزہ میں حضرت علی اور حضرت جعفر آپ کے حقیقی چچا زاد بھائی تھے تو حضرت ابوسلمہ بن عبدالاسد مخزومی آپ کے حقیقی بھوپھی زاد بھائی۔ ان کے علاوہ چھ اور ایسے سالار تھے جن سے آپ کی ازدواجی رشتہ داری یا حلیفانہ قربت تھی۔ ان میں حضرت ابوبکرؓ، عمر عدوی اور ابوسفیان اموی آپ کے خسر تھے تو حضرت عبداللہ بن حذافہ بھی آپ کی زوجہ محترمہ حضرت حفصہ کے سابق شوہر کے بھائی تھے اور حضرات زید بن حارثہؓ، ابی طالبؓ، متبلیؓ، مولیٰ اور اہل بیت تھے اور ان کے فرزند حضرت اسامہؓ آپ کے مولیٰ زادہ عزیز و فرزند اسوہ نبویؐ کی ان مثالوں سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ رشتہ داری اور قربت کا تعلق کسی طور سے حکومتی عہدوں اور ریاستی مناصب کے لیے مانع نہیں ہے بشرطیکہ وہ صلاحیت و قابلیت کی بنیاد پر کیے گئے ہوں اور محض اقربا پروری اور اعزہ نوازی کی خاطر نہ کیے گئے ہوں۔

نوجوانوں کو ترجیح

ایک مصری عالم عبدالمتعال صعیدی نے اسلام کو نوجوانوں کی تحریک کہا ہے کہ اولین مسلمانوں کی اکثریت نوجوانوں پر مشتمل تھی اور اکثر سن رسیدہ اشخاص نے یا تو اس کی مخالفت کی تھی یا اس سے گریز کیا تھا۔ بعد میں اگرچہ سن رسیدہ اور معروضہ برآوردہ اشخاص بھی اس کے حلقہ گوش ہو گئے تھے تاہم مسلمانوں کی غالب اکثریت نوجوانوں اور جوانوں پر مشتمل رہی۔

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس انتظامی ڈھانچے میں بھی ان کی اکثریت نظر آتی ہے اور ایسا معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے دانستہ طور سے بزرگ اور اکابر صحابہ کو کم از کم اس

صیغہ حکومت سے بالعموم الگ رکھا تھا، اگرچہ چند مستثنیات بھی اس میں نظر آتے ہیں، مگر الذکر طبقہ میں حضرات حمزہ، عبیدہ اور ابوبکر صدیق وغیرہ چند بزرگوں کے علاوہ اور کوئی نظر نہیں آتا۔ جبکہ بقیہ تمام سالارانِ سرایا نوجوان طبقہ کے افراد تھے اور ان میں سے بیشتر کی عمریں اٹھارہ بیس سے چالیس سال تک معلوم ہوتی ہیں۔

امرا و جنیس

امرائے سرایا کی تقرری کے اسباب و عوامل پر ہماری بحث بوجہ طویل ضرور ہو گئی ہے مگر اس کا فائدہ یہ ہے کہ دوسرے عسکری شعبوں کے عہدہ داروں اور منصب داروں کے تقریر پر بحث کرتے وقت اختصار سے کام لیا جاسکے گا۔ فوجی نظامِ نبوی کے دوسرے شعبوں کے افسروں میں رسولِ اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے براہِ راست زیرِ کمان افواج کے مختلف بازوؤں کے سالاروں کا مقام کافی اہمیت کا حامل ہے۔ عہدِ نبوی میں فوجی ترتیب و تنظیم کو جنیس نظام کے نام سے جانا جاتا تھا کیونکہ عرب فوجِ روایتی طور سے پانچ حصوں یا بازوؤں پر مشتمل ہوتی تھی اور یہ پانچ بازو تھے: مقدمہ، میمنہ، میسرہ، قلب اور ساقہ۔ عموماً یہ سارے حصے اور بازو بڑی فوج میں پائے جاتے تھے خاص کر غزواتِ نبوی میں اور لازمی طور سے یہ بازو اپنے اپنے سالاروں کے ماتحت ہوتے تھے جو جیش کے سالارِ اعلیٰ کے نائب ہوتے تھے۔ ایسے سالارانِ جیشِ نبوی میں صرف چند کے نام معلوم ہو سکے ہیں۔ ان میں حضرات فیس بن ابی صعصعہ خزرجی، ابوبکر صدیق تیمی، منذر بن عمرو خزرجی، عبداللہ بن جبیر اوسی، حمزہ بن عبدالمطلب ہاشمی، زبیر بن عوام اسدی قریشی، سعد بن زید اوسی، صفوان بن معطل ذکوانی، سلمیٰ، اسید بن حضیر اوسی، اوس بن خولی خزرجی، قطیبہ بن قتادہ عذری، عبایہ بن مالک انصاری، ابو عبیدہ بن جراح فہری، خالد بن ولید مخزومی، ورو بن خالد لہی، ابو عامر اشجری اور عبداللہ بن عتیک خزرجی

نمایاں تین سالار ہیں۔

قبائلی اور دینی تجزیہ

ان اٹھارہ افسروں میں سے چھ قریش مکہ کے مختلف خاندانوں میں سے تھے۔

جبکہ آٹھ کا تعلق انصارِ مدینہ کے دو قبیلوں سے تھا گویا کہ مرکزی عرب کے چوڑے افسر تھے جبکہ بقیہ میں سے دو مشرقی قبیلہ بنو سلیم کے تھے۔ ایک کا تعلق جنوبی قبیلہ اشعر سے تھا اور دوسرے کاشانی قبیلہ بنو عذرہ سے۔ جہاں تک سبقتِ اسلام کا تعلق ہے تو پانچ سابقینِ اولین میں سے تھے اور یہ سب کے سب قریشی تھے۔ تمام انصاری سالار مدنی دورِ اول کے مسلم تھے جبکہ باقی حضرات صلح حدیبیہ سے ذرا قبل اور بعد کے زمانے کے مسلمان تھے۔ ان افراد میں سے چار رسولِ اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے خون کے عزیز یا ازدواجی رشتہ دار تھے اور سوا دو کے باقی نوجوان طبقہ کے مسلمان تھے۔^{۱۵}

محافظ فوج کے افسر

اسلامی فوج کے خیمہ گاہ اور شہرِ مدینہ کی حفاظت کے لیے جو فوجی دستے اور ان کے افسر مقرر کیے جاتے تھے ان کو "ماخذین" ^{۱۶} "الحرس" کا نام دیا جاتا ہے۔ فوجی نظامِ نبوی کے اس طبقہ افسران میں مشہور و ممتاز ترین محافظ تھے: حضرات سعد بن معاذ اوسی، محمد بن مسلمہ اوسی، ذکوان بن عبد قیس خزرجی، عباد بن بشر اوسی، سعد بن ابی وقاص زہری، نیدین حارثہ کلبی، سلمہ بن اسلم اوسی، اسید بن حضیر اوسی، سعد بن عبادہ خزرجی اور اوس بن خوی خزرجی۔

قبائلی اور دینی تحزب

ان کے اسمائے گرامی سے ہی یہ حقیقت ظاہر ہو جاتی ہے کہ ان میں سے اکثر کا تعلق انصارِ مدینہ بالخصوص قبیلہ اوس سے تھا اور یہ تمام حضرات مدنی دورِ اول کے مسلمان تھے اور نوجوان طبقہ سے تعلق رکھتے تھے۔ جبکہ دونوں مہاجر افسر سابقینِ اولین کے نوجوان طبقہ کے افراد تھے اور ان میں حضرت زید بن حارثہ آپ کے متبنی اور مولیٰ تھے۔ ماخذ سے معلوم ہوتا ہے کہ کچھ تو محافظت کا ملکہ و مہارت قبیلہ انصار کا طرہ امتیاز تھا اور کچھ بیعتِ عقبہ ثانیہ کی شرط و قیاداری و استواری کا ان کو پاس و لحاظ تھا۔ چنانچہ انھیں اسباب سے انصاری صاحبانِ حرس کی اکثریت نظر آتی ہے کہ انھوں نے ایک سے زیادہ مواقع پر

بلکہ کہنا چاہئے کہ حیاتِ طیبہ کے ہر سنازک مرحلے پر ذاتِ نبوی، شہرِ رسول اور اسلامی خیمہ گاہ کی محافظت کا فرض انجام دیا تھا۔

معسکر کے افسرِ اعلیٰ

اسلامی خیمہ گاہ (معسکر) کے افسرِ اعلیٰ یوں تو رسولِ کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہوا کرتے تھے یا سرا یا میں ان کے افسر و امیر سرایا۔ لیکن کبھی کبھی غزوات کے دوران رسولِ کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی غیر حاضری کی صورت میں اپنا خلیفہ و نائب بھی مقرر فرما دیا کرتے تھے جو سالارِ معسکر کہلاتا تھا۔ اس طبقہٴ اعلیٰ نبوی میں صرف حضراتِ علی بن ابی طالب ہاشمی، عثمان بن عفان اموی، ابو بکر صدیق تہی اور عمر بن خطاب عدوی کے اسمائے گرامی ہی مذکور ہوئے ہیں۔ یہ اتفاق کتنا دل چسپ ہے کہ وفاتِ نبوی کے بعد یہی چاروں حضرات یکے بعد دیگرے آپ کے خلیفہ بنے۔ پہلی تقرری جو غزوہٴ بنی نضیر کے زمانے میں ہوئی کے بارے میں ماخذ کا اختلاف ہے کہ اس موقع پر حضرت علی ہاشمی سالارِ معسکر تھے یا جناب صدیق اکبر تہی۔ حضرت عمر فاروق کو خیمہ گاہ کی سالاری کا شرف غزواتِ خندق، خیبر اور فتح مکہ میں تین مواقع پر ملا تھا جبکہ حضرت عثمان اموی کو صرف غزوہٴ خیبر میں ایک باریہ سعادت ملی تھی۔ حضرت ابو بکر صدیق تہی کو خیبر کے علاوہ غزوہٴ تبوک کے عظیم ترین اسلامی لشکر کے ایک نصف کی مستقل سالاری کے ساتھ ساتھ معسکر کی سالاری اور نائب سالارِ اعلیٰ کا عہدہ بھی عطا ہوا تھا۔

دینی تحزیب

اس طبقہٴ اعلیٰ میں تمام حضرات سابقینِ اولین میں سے ضرور تھے تاہم ان میں سے بعض خاص کر عمر فاروق سے بھی زیادہ اسبق مسلمان موجود تھے جن کو یہ سعادت نہیں ملی تھی۔ یہ چاروں حضرات رشتہ دار بھی تھے اور کم از کم دو کا تعلق نوجوان طبقہ سے تھا۔

عرض کے افسر

عرض یا شکر کا معائنہ ایک اہم فوجی شعبہ تھا اور متعدد غزوات کے مواقع پر اسلامی لشکر کے

عرض کی شہادتیں ملتی ہیں۔ لیکن اس کے افسروں میں سے صرف دو کا نام مذکور ہوا ہے۔ ایک حضرت قیس بن ابی صعصعہ خزرجی تھے جو غزوہ بدر میں افسرِ عرض بنے تھے۔ امکان ہے کہ وہ بعد کے دوسرے اور غزوات میں بھی اس عہدہ پر فائز رہے تھے۔ البتہ غزوہ خیبر سے حضرت زید بن ثابت خزرجی مستقل افسرِ عرض بن گئے تھے حالانکہ وہ عمر و تجربہ کے لحاظ سے خورد صحابہ میں شمار ہوتے تھے کہ اپنی تقرری کے وقت بمشکل سولہ سترہ سال کے نوجوان تھے۔ حضرت قیس خزرجی البتہ عمر و تجربہ کے لحاظ سے ”سن رشد“ کو پہنچ چکے تھے۔ ان دو مثالوں سے اس تاثر کی تصدیق قائم ہوتی ہے کہ اعداد و شمار سے متعلق معاملات و مسائل میں مدینہ کے خزرجی حضرات کو دوسرے تمام طبقاتِ مسلمین پر ترجیح و فضیلت حاصل تھی اور بلا ریب یہ ان کی حسابی صلاحیت کے سبب تھی یہ دونوں حضرات مدنی دور کے مسلم تھے اور سابقینِ اولین میں بہرگز شمار نہیں کیے جاسکتے۔

شہسوار فوج اور اس کے افسر

اسلامی قومی نظام میں شہسوار فوج (انجیل) کا ارتقا کافی دیر سے ہوا لیکن غزوہ احد سے باقاعدہ ایک شہسوار دستہ (انجیل) کا ذکر ملنے لگتا ہے اور ظاہر ہے کہ اس کا ایک افسر بھی ہوتا تھا۔ عہدِ نبوی کے افسرانِ جیل میں صرف حضرات زبیر بن عوام اسدی، سعد بن زید اوی، زید بن حارثہ کلبی، سلم بن اسلم اوی اور خالد بن ولید مخزومی کے اسمائے گرامی مذکور ہوئے ہیں۔ ان میں سے اول الذکر دو حضرات نے دو دو غزوات میں شہسواروں کی سالاری کی تھی جبکہ حضرت زید بن حارثہ کلبی اور سلم بن اسلم اوی نے صرف غزوہ خندق میں یہ فریضہ باری باری سے انجام دیا تھا۔ حضرت خالد بن ولید مخزومی کے بارے میں اگرچہ تصریح تو نہیں ملتی تاہم روایات سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ وہ اپنے قبولِ اسلام کے بعد تمام غزوات میں افسرِ جیل رہے تھے گویا کہ یہ عہدہ جلیلہ مستقل طور سے ۳۶ھ کے ایک نو مسلم کو دوسرے سابقینِ اولین کے مقابلے میں عطا کر دیا گیا تھا چنانچہ عمرہ القضیہ، فتح مکہ، حنین، طائف اور تبوک وغیرہ تمام غزوات میں وہ شہسواروں کے سالار رہے تھے اور یہ عہدہ ان کو محض ان کی فنی مہارت

و حربی بصیرت کی بنا پر عطا ہوا تھا جس کا ایک شاندار مظاہرہ وہ غزوہ احد کے موقع پر مسلمانوں کے خلاف بھی کر چکے تھے۔

ان پانچ افسران خیل میں سے دو سابقین اولین میں سے تھے، دوسرے دؤمندی دورِ اول کے مسلم تھے جبکہ آخری مستقل افسر خیل متاخر مسلمان طبقہ کے نوجوان تھے۔ دوسرے افسران خیل کا بھی تعلق جوان طبقہ سے تھا جبکہ ان میں سے دو حضرات رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے عزیز اور رشتہ دار بھی تھے۔ ۶۳ھ

صوبائی سالار

www.KitaboSunnat.com

ماخذ سے معلوم ہوتا ہے کہ جب اسلامی ریاست کے انتظامی علاقے (ولایات) قائم کیے گئے تو صوبوں یا ولایات میں خاص کرین کے صوبے میں ایک صوبائی فوج (الجند بھی بنائی گئی تھی) اور اس کا سالار مدینہ سے روانہ کیا گیا۔ حضرت عبداللہ بن ابی رہیع مخزومی تھے جو حضرت خالد بن ولید مخزومی کے نہ صرف رشتہ دار و ہم قبیلہ تھے بلکہ فتح مکہ کے زمانے کے مسلم اور طلقاء مکہ کے ایک فرد تھے۔ یہ کہنے کی ضرورت نہیں رہ جاتی کہ ایک نو مسلم متاخر نوجوان مخزومی کو بہت سے عمر اور تجربہ کار سابقین اولین پر ترجیح دی گئی تھی کیونکہ ان کی تقریری ان کی فوجی صلاحیت و قائدانہ لیاقت کے سبب کی گئی تھی جس کے لیے ان کا خاندان شہرت رکھتا تھا۔ ان کی صلاحیت کی مزید تصدیق اس امر سے ہوتی ہے کہ وہ اس عہدہ پر متواتر پندرہ سال یعنی خلافت فاروقی کے اواخر تک فائز رہے۔ ۶۴ھ

علمبردار

میدان جنگ میں قومی یا قبائلی پرچم اٹھانا اور زمانہ امن میں اس کی حفاظت کرنا ایک بڑا اعزاز ہونے کے علاوہ دوسرے اختیارات و امتیازات کا عہدہ بھی تھا ہر قبیلہ بلکہ ہر بڑے بطن کا اپنا الگ پرچم ہوتا تھا۔ اسلامی ریاست نے اس جاہلی روایت کو قبول کر کے اسے اور وسعت دی۔ چھوٹے سرایا میں عموماً ایک علم اور ایک ہی علمبردار (صاحب اللوار) ہوتا تھا جو پوری امت اسلامی یا ریاست اسلامی کی نمائندگی کرتا تھا۔ مگر بڑے غزوات و سرایا میں

مرکزی علمبردار کے ساتھ ساتھ ناماندہ قبیلوں اور بطون کے متعدد علم اور علم بردار ہوتے تھے۔ قبائلی علمبردار عام طور سے ان کے اپنے شیوخ اور سردار ہوتے تھے جن کو سالارِ اعظم کی تائید و تصدیق حاصل ہوتی تھی لیکن ان کے سلسلے میں بھی رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اختیاری کو استعمال کرنے کا حق رکھتے تھے چنانچہ فتح مکہ کے موقع پر خزرج کے شیخ حضرت سعد بن عبادہ سے علم لے کر ان کے فرزند حضرت قیس بن سعد خزرجی کو اسی اختیار و حق نصب و عزل کے تحت عطا کیا تھا۔ قبائل عرب کے علمبرداروں کی تقرری چونکہ سیادتِ قبیلہ و ریاستِ بطن کی بنا پر ہوتی تھی اس لیے اس میں سبقتِ اسلام، عمر و تجربہ، مصلحت و حالات کی رعایت وغیرہ اسباب و عوامل کی گنجائش ہی نہیں پیدا ہوتی۔

مرکزی علمبردار

البتہ اسلامی ریاست یا مرکز کی نمائندگی کرنے والے علمبرداروں کا تجربہ ہمارے مطالعہ کے لیے دلچسپ اور نتیجہ خیز ہوگا۔ ابتدائی مہموں کے ساتھ علمبرداروں کے نام ملتے ہیں، وہ ہیں حضرت ابو مرثد کناز غنوی، مسطح بن اثاثہ مطلبی، مقداد بن عمرو بہرانی، حمزہ بن عبد المطلب، اشیٰ سعد بن ابی وقاص نہہری، علی بن ابی طالب ہاشمی۔ حضرت حمزہؓ کو یہ اعزاز دو بار ملا۔ بلاریب یہ سب سابقین اولین تھے لیکن ان سے بھی اسبق مسلم موجود تھے۔ ان میں دو غیر قریشی تھے جبکہ چار قریشی تھے اور ایک کے سوا بقیہ تمام نوجوان طبقہ سے تعلق رکھتے تھے۔

غزوہ بدر کے موقع پر ایک نوجوان مسلم قریشی حضرت مصعب بن عمیر عبد ری کو اس بنا پر علم نبوی عطا ہوا تھا کہ روایتی طور سے قریش میں علمبرداری کا حق بنو عبد الدار کو حاصل تھا اور اسلامی ریاست نے اس جاہلی روایت کو قبول و برقرار رکھا تھا۔ جہاں تک صحابی موصوف کی صلاحیت و لیاقت کا تعلق ہے انہوں نے غزوہ احد میں اسلامی پرچم کی عزت و حفاظت یوں کی کہ راہِ حق میں جان دے دی مگر اس کی بے عزتی گوارا نہ کی۔ ان کی شہادت کے بعد علم اسلامی ان کے بھائی حضرت ابوالروم عبد ری کو ایک روایت کے مطابق اسی سبب سے عطا کیا گیا تھا۔

اسلامی ریاست کے ممتاز ترین علمبردار ہونے کا شرف حضرت علی بن ابی طالب ہاشمی کو جاتا ہے کہ صحابی موصوف کو کم و بیش دس مواقع پر یہ اعزاز عطا ہوا تھا۔ صحابی موصوف کی سبقت اسلام میں ذرا بھی شبہ نہیں لیکن یہ بھی حقیقت ہے کہ عمر، اثر و رسوخ کے اعتبار سے متعدد صحابہ کرام ان سے کہیں زیادہ فائق تھے۔

حضرت علی کی چار تقریروں کے بعد حضرت ابوبکر صدیق تیمی کو عمر الاسد اور بنو مطلق کے غزوات میں پرچم نبوی عطا ہوا تھا جبکہ خندق میں یہ شرف حضرت زید بن حارثہ کلبی کو ملا تھا۔ بنو قریظہ میں حضرت علی کو اور غزوہ بنی غطفان میں حضرت مقداد بن عمرو ہرانی کو پرچم ملا تھا۔ مشہور واقعہ ہے کہ غزوہ خیبر میں حضرات ابوبکر صدیق تیمی، عمر فاروق عدوی اور علی بن ابی طالب ہاشمی کو یکے بعد دیگرے قلعہ قنوص کی فتح کے موقع پر پرچم نبوی عطا ہوا تھا۔ دوسرے علمبرداروں میں سے حضرت جباب بن منذر خزرجی اور حضرت سعد بن عبادہ خزرجی اپنے قبیلے کے علمبردار تھے۔ وادی القرطی کی مہم میں چار علمبردار حضرات: بسط بن امانہ مطلبی، سعد بن عبادہ خزرجی، جباب بن منذر خزرجی اور سہل بن حنیف اوسی یا عباد بن بشر اوسی تھے۔

فتح مکہ میں قریشی علمبرداروں میں حضرات علی ہاشمی، زبیر بن عوام اسدی اور سعد بن ابی وقاص زہری کے علاوہ دوسرے قبائل عرب کے علمبرداروں میں لگ بھگ تینیس اور نام ملتے ہیں جن میں سے پانچ اوس کے، دو خزرج کے، تین سلیم کے، چار حزینے کے، چھ جہینہ کے، تین خزاعہ کے خاندان بنی کعب بن عمرو کے، دو اسلم کے اور ایک غطفان کے تھے۔ جبکہ غزوہ حنین کے ضمن میں جن قبائل کے علمبرداروں کا مرکزی ذکر ہوا ہے ان میں سے تین مہاجرین کے، دو خزرج کے اور ایک اوس کے تھے ظاہر ہے کہ حنین اور طائف کے غزوات میں علمبرداران نبوی کی کم از کم تعداد اتنی ضروری رہی تھی جتنی کہ فتح مکہ میں تھی بلکہ قرن قیاس ہے کہ ان کی تعداد میں فوج کی مناسبت سے اضافہ ہوا تھا۔

غزوہ تبوک کے گیارہ علمبرداروں کا نام مذکور ہوا ہے ان میں سے حضرت ابوبکر صدیق تیمی اسلامی ریاست کے علمبردار تھے جبکہ اوس کے ایک اور خزرج کے آٹھ علمبرداروں کے نام شامل ہیں۔ عہد نبوی کی آخری مہم سریہ اسامہ میں علمبرداری کا شرف حضرت بریدہ بن حبیب اسی

کو لاکھا جو ظاہر ہے کہ قریشی تھے نہ انصاری اور نبی سابقین اولین میں سے۔ اس طبقہ افسران فوج میں تقریاً کی بنیاد صلاحیت و لیاقت کے علاوہ موقع و محل کی موزونیت بھی معلوم ہوتی ہے۔

افسرانِ طلیبہ

اسلامی فوجی نظام میں طلیبہ (گشتی دستہ) کے شعبہ کو خاصی اہمیت حاصل تھی، کیونکہ وہ دشمنوں کے بارے میں معلومات حاصل کرتے تھے اور کئی طرح سے اسلامی فوج کی مدد کرتے تھے۔ غزوہ بدر کے موقع پر حضرات زبیر بن عوام اسدی، علی بن ابی طالب، بس بن عمرو جہنی اور سعد بن ابی وقاص زہری نے اس فرض کو انجام دیا تھا۔ اس سے ذرا پہلے حضرات طلحہ بن عبید اللہ تہمی اور سعد بن زید عدوی شام سے واپس ہونے والے قریشی کارواں کا پتہ لگانے گئے تھے۔ حضرات زید بن حارثہ کلبی اور عبداللہ بن رواحہ خزرجی نے مدینہ والوں کو فتح بدر کی نوید سنائی تھی جبکہ غزوہ احد میں خلف اسلمی کے دو فرزندوں مالک اور نعمان نے کمی طاقت کا پتہ لگایا تھا۔ اسی طرح اسلم کے تین اشخاص نے قریش کی پسیا ہوتی ہوئی فوج کے بارے میں معلومات حاصل کی تھیں۔

غزوہ بنی نضیر میں ابولیل اسلمی اور عبداللہ بن سلام قینقائی نے طلیبہ کا فرض انجام دیا تھا۔ ذات الرقاب میں فتح کی خوشخبری حضرت جعال بن سراقہ ضمری لائے تھے۔ بنو نضیر کو خندق کے موقع پر سعد بن معاذ اوسی، اسید بن حضیر اوسی، سعد بن عبادہ خزرجی اور خوات بن جحیر خزرجی نے ان کا معاہدہ یاد دلایا تھا۔ غزوات بنی لحيان، حدیبیہ، خیبر، فتح مکہ، حنین اور تبوک میں بالترتیب حضرات ابو بکر صدیق تہمی، عباد بن بشر اوسی، عمرو بن طفیل ازدی، محمد بن مسلمہ اوسی، علی بن ابی طالب ہاشمی، زبیر بن عوام اسدی، ابو مرثد مقداد بن عمرو بہرانی، نہیک بن اوس خزرجی، اسید بن حضیر اوسی اور زیاد بن حنظلہ تمیمی نے یکے بعد دیگرے طلیبہ کا کام انجام دیا تھا۔

اس طبقہ میں مرکزی عرب کے تین قبائل کو زیادہ نمائندگی ملی تھی اور ان کے بعد مشرقی قبیلہ اسلم جو جبکہ بقیہ قبائل کی نمائندگی بہت کم تھی۔ بیشتر طلائع کے افسر بعد کے زمانے کے

نوجوان مسلمان تھے اور صرف چند سابقین میں سے تھے۔

عیون

اسلامی نظام فوج میں ایک اور اہم شعبہ فوجی جاسوسی اور سراغ رسانی کا تھا جس کے لیے متعدد جاسوس اور سراغ رساں (عیون) مقرر کیے جاتے تھے۔ غزوہ بدر میں چار سراغ رساںوں حضرات بسبس بن عمرو جہنی، عدی بن ابی الزعبا، جہنی، عمار بن یاسر مذحجی اور عبداللہ بن مسعود ہندی سے کام لیا گیا تھا۔ غزوہ احد میں بھی اتنے ہی جاسوسوں کا ذکر ملتا ہے اور ان میں شامل تھے ابو خرزج کے حضرات انس بن فضالہ، حباب بن منذر اور قریش کے علی بن ابی طالب ہاشمی۔

غزوہ رجع میں یہ خدمت انجام دی تھی حضرات امیہ بن خویلد ضمری اور ان کے فرزند عمرو ضمری نے، جبکہ مرسیع کے موقع پر حضرت بریدہ بن حصیب اسلمی کو مقرر کیا گیا تھا۔ غزوہ خندق کے دوران حضرات خوات بن جبرہ خزرجی، زبیر بن عوام اسدی اور حذیفہ بن یمان غطفانی حلیف اوس نے یہ فریضہ انجام دیا تھا۔ غزوہ حدیبیہ میں بسر بن سفیان خزاعی نے اور خبیث بن غزال بن اسود قوم سلیم یہودی نے یہ کام انجام دیا تھا اور غزوہ خین میں انس بن ابی مرثد قیس عیلانی حلیف قریش اور عبداللہ بن ابی حدرد اسلمی نے سراغ رسانی کا فرض نبھایا تھا۔

ان اٹھارہ سراغ رساںوں کی اکثریت کا تعلق مغربی بدوی قبیلوں سے تھا۔ وہ سب کے سب نوجوان طبقہ سے تعلق رکھتے تھے اور ان میں پانچ ابتدائی مسلمان تھے جبکہ بقیہ آخری مکی عہد یا ابتدائی مدنی عہد کے مسلمان تھے اور کم سے کم پچھلے حدیبیہ کے بعد کے مسلمان تھے۔ اس طبقہ اعلیٰ میں ممتاز و اکابر صحابہ میں سے صرف تین چار نظر آتے ہیں جبکہ زیادہ تر غیر معروف اشخاص ہیں۔ ظاہر ہے کہ فنی مہارت اور موقع و محل کی مناسبت تقرری کی بہت اہم بنیادیں تھیں۔

دلیل و راہبر

اسی طرح فوجوں کی ان کی منازل مقصود تک رہنمائی کا شعبہ کافی اہم تھا اور اس کے

افسروں کو دلیل کہا جاتا تھا۔ ہجرت نبوی کے سفر میں تو ایک غیر مسلم عبداللہ بن اریقط دہلی نے رہنمائی کی تھی اور پھر عرج نامی مقام سے ایک مسلم راہ بر حضرت سعد العری یا مسعود بن ہبیدہ اسلمی کے حصہ میں یہ سعادت آئی تھی۔

غزوات احمد، حمرار الاسد، دومتہ الجندل، مریسج، غطفان اور حدیبیہ میں دلاالت کا کام بالترتیب حضرات ابو حثمہ اوسی، ثابت بن ضحاک خزرجی، مذکور عذری، مسعود بن ہبیدہ اسلمی، ابو حدر اسلمی اور عمرو بن عبدنہم اسلمی نے انجام دیا تھا۔ غزوہ خیبر کے سلسلہ میں کم از کم پانچ راہبروں کے نام ملتے ہیں۔ ان میں سے حضرت حسیل بن خارجہ یا نویرہ ابھی خدمت بجالانے کے وقت غیر مسلم تھے اور معاوضہ پر مقرر ہوئے تھے۔ صرف حضرت عبداللہ بن نعیم ابھی ایک آدھ سال پرانے مسلم تھے جبکہ بقیہ تین حضرات یاسر، ابوعلیض اور سماک یہودی غلام بے تھے اور تازہ تازہ مسلمان ہوئے تھے۔ ان میں سے اول الذکر نے حضرت بشیر بن سعد خزرجی کے سر یہ میں بھی رہنمائی کی تھی۔ فتح مکہ میں یہ خدمت حضرت غالب بن عبداللہ البشی نے انجام دی تھی تو تب تک کے موقع پر حضرت علقمہ بن فغواہ خزاعی نے۔

مذکورہ بالا چودہ پندرہ راہبروں میں بالترتیب مغربی، شمالی، مشرقی اور مرکزی عرب کے قبیلوں کو نمائندگی حاصل تھی اور ان میں چار ابتدائی مدنی یا آخری مدنی عہد کے مسلمان تھے جبکہ پانچ دوسرے صلح حدیبیہ کے زمانے کے اور باقی اس کے بعد کے مسلمان تھے۔ راہبر عمو یا غیر معروف صحابہ کو مقرر کیا جاتا تھا۔ ان میں غیر مسلموں کی شمولیت دل چسپ بھی ہے اور اہم بھی۔ یہ کہنے کی ضرورت نہیں رہ جاتی کہ ان کی تقرری کی بنیاد ان کی صلاحیت اور موقع و محل کے لحاظ سے موزونیت و نیردستیابی تھی۔

اصحاب المغام

فوجی نظام کا ایک اہم شعبہ اعمال غنیمت اور قیدیوں کے گراں افسروں (اصحاب المغام) پر مشتمل ہوتا تھا۔ غزوہ بدر میں حضرت عبداللہ بن کعب خزرجی اور حضرت شقران مولا نبوی غنیمت اور قیدیوں کے افسر تھے۔ جبکہ غزوہ بوقینقاع میں حضرات محمد مسلمہ اوسی،

عبادہ بن صامت خزرجی اور منذر بن قدامہ اوسی نے یہ قریشہ انجام دیا تھا۔ غزوہ بنو نضیر میں حضرات محمد بن مسلمہ اوسی اور ابو رافع مولا نے نبوی مقام کے افسر رہے تھے۔ مرسلح کے ضمن میں چار افسروں حضرات بریدہ بن حصیب اسلمی، شقران، حمید بن جزر زبیدی اور مسعود بن ہبندہ اسلمی کا ذکر آتا ہے۔

غزوہ بنی قریظہ میں ایسے افسروں کی تعداد آٹھ تھی جن کے نام تھے حضرات سعد بن زید اوسی، محمد بن مسلمہ اوسی، مسلم بن بجرہ انصاری، علی بن ابی طالب ہاشمی، زبیر بن عوام اسدی، سعد بن عبادہ خزرجی، عبداللہ بن سلام قینقاعی اور حمید بن جزر زبیدی۔^{۷۸} مؤخر الذکر اس کے بعد خیبر میں بھی غنیمت کے افسر رہے تھے۔ خیبر کے تین اور افسر غنائم تھے حضرات مرداس بن مروان خزاعی، فروہ بن عمرو خزاعی اور ابو جہیمہ انصاری۔^{۷۹}

فتح مکہ میں افسر تھے: حضرت خزاعی بن عبد بنہم مزی، جبکہ جنین اور اس کے بعد جمرانہ میں مال غنیمت کی نگرانی کم از کم سات افسروں نے کی تھی جن کے اسمائے گرامی تھے مسودہ بن عمرو غفاری، عمرو والقاری، بدیل بن ورقا خزاعی، بسر بن سقیان خزاعی، زید بن ثابت خزرجی، عمر بن خطاب عدوی اور ابو رہم غفاری اور حضرت علی کے سر یہ الفلس کے دوران یہ خدمت حضرت ابو قتادہ خزاعی نے انجام دی تھی۔^{۸۰}

ان میں مرکزی عرب کے قبیلوں بالخصوص خزرج اور اوس کو کافی نمائندگی ملی تھی۔ دوسرے نمبر پر مغربی عرب کے قبیلے تھے۔ ان افسران غنیمت میں پانچ سابقین اولین میں سے تھے جبکہ نو آخری یکی عہد کے اور گیارہ مدنی عہد کے اور بقیہ بعد کے زمانے کے مسلمان تھے۔ ان میں سے اکثر کا تعلق جوان طبقہ سے تھا۔^{۸۱}

اسلحہ اور گھوڑوں کے افسر

اسلحہ اور فوجی گھوڑوں کے نگراں افسروں میں صرف چار کا ذکر مل سکا ہے۔ ان میں حضرت سعد بن اسعد خزرجی ابتدائی مدنی عہد میں ریاست کے گھوڑوں کے افسر رہے تھے جبکہ حضرات بشیر بن سعد خزرجی، اوس بن خولی خزرجی اور عبد الرحمن بن ازہر زہری نے بالترتیب

یہ خدمت عمرۃ القضیہ اور حنین میں انجام دی تھی۔ ان میں سے موخر الذکر کا فی متاخر مسلمان تھے جبکہ بقیہ کا تعلق آخری مکی عہد یا ابتدائی مدنی عہد سے تھا۔^{۱۸۹}

محافظ دستہ

عسکری نظام نبوی کا آخری شعبہ محافظین پر مشتمل تھا جو زمانہ جنگ یا دور امن میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی حفاظت کی سعادت حاصل کرتے تھے۔ ان میں حضرت بلال حبشی اور حضرت ہاربن یا سرمد جی کا تو شمار مہاجرین میں تھا بقیہ سوا کہ محافظین میں سے دس اوس کے تھے اور چھ خزرج کے۔ اوس حضرات میں سعد بن معاذ، اسید بن حضیر، قتادہ بن نعان، عبید بن اوس، عباد بن بشر اور سلمہ بن اسلم تھے جن میں سے بعض نے ایک سے زیادہ مواقع پر یہ فریضہ انجام دیا تھا۔ خزرجی افسروں میں سعد بن عبادہ، ذکوان بن عبد قیس، جاب بن منذر، اوس بن حوئی اور ابوالیوب خزرجی اہم تھے۔ ان تمام حضرات نے غزوات بدر، احد، حرا، الاسد، ذات الرقاع، حدیبیہ، خیبر اور وادی القریٰ کے مواقع پر ذات نبوی کی حفاظت کی تھی۔ ان میں سے بیشتر ابتدائی مکی اور مدنی عہد کے نوجوان مسلمان تھے۔^{۱۹۰}

اوصافِ تقرری پر ایک نظر

مذکورہ بالا تجزیاتی و تحلیلی مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ فوجی افسروں کی تقرری کی اصل بنیاد ان کی انفرادی فوجی صلاحیت اور قائدانہ لیاقت تھی۔ تاہم کبھی کبھی موقع و محل کی مناسبت سے بھی فوجی افسروں کی تقرری کی جاتی تھی۔ اس سلسلہ میں ہم کی نوعیت، دشمن کی طاقت، منزل، ہم کے حالات، وقت کی ضرورت، درپیش مسائل کی ماہیت اور علاقائی سبب کو مد نظر رکھ کر موزوں ترین قائد کا انتخاب کیا جاتا تھا۔ اسلامی ہم کی عددی طاقت بھی موزونیت کے معاملہ کو طے کرنے کا بسا اوقات سبب بن جاتی تھی۔ مسلم مہموں میں شریک مجاہدوں کی قبائلی یا معاشرتی حیثیت بھی بعض حالات میں انتخاب کی وجہ بن سکتی تھی کیونکہ انتخاب انھیں مجاہدین تک محدود رکھنا ہوتا تھا۔ اسی طرح ہر شعبہ کے تقاضوں کی رعایت

بھی تقرری بنیاد بن جاتی تھی مگر اس کو ہم دوسرے الفاظ میں افسر متعلقہ کی صلاحیت و لیاقت سے تعبیر کر سکتے ہیں۔

امرا، سرایا، پلانٹ کے افسروں، راہ نمائوں اور سراغ رسالوں کی تقرری میں ان کی علاقائی اور جغرافیائی معلومات کو بھی بہت دخل ہوتا تھا۔ سبقت اسلام تقرری کی بنیادی اور اصلی وجہ نہیں تھی اور نہ ہو سکتی تھی البتہ بعض مخصوص مواقع پر اس کی رعایت ممکن تھی۔ اسی طرح دینی بصیرت اور تعلیمی لیاقت مذہبی اور تبلیغی مہموں میں تو وجہ تقرری بن سکتی تھیں مگر خالص فوجی مہمات میں ان کی جگہ زیادہ سے زیادہ ثانوی ہو سکتی تھی۔ معاشرتی مقام و مرتبہ اور خاندانی شرف و حجاب کا تو خیال کوئی لحاظ اسلامی فوجی نظام میں ممکن نہ تھا البتہ منزل ہم پر آباد قبائل کی رعایت سے کسی حد تک قبائلی تعلق کو مد نظر رکھا جاتا تھا۔ رشتہ داری، قربت اور خاندانی تعلق نہ تو تقرری کی بنیاد بنتے تھے اور نہ ہی امر ملے تھے۔ اسی طرح عمر بھی کوئی وجہ تقرری نہ تھی۔ عموماً جوانوں اور جوانوں کو ترجیح دی جاتی تھی۔ البتہ تجربہ و مہارت خاصی اہم بنیاد بن تھیں۔ مجموعی طور سے عہد نبوی میں فوجی مناصب پر تقرری کی بنیاد صرف فوجی صلاحیت و لیاقت تھی اور باقی تمام چیزیں غنی و ریشوائی تھیں۔

مالی نظام

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے عہدِ مینتِ لزوم سے متعلق اسلامی نظامِ اموال اور اسلام کے مالی اور اقتصادی اصولوں پر نظریاتی لحاظ سے متعدد وقیع کام جدید دور میں اہل علم و نظر کے سامنے آچکے ہیں۔ لیکن تاریخی اور علمی مباحث ابھی تک کافی تشنہ ہیں۔ علامہ سید سلیمان ندوی نے سیرت النبی کی جلد دوم میں تاسیسِ حکومتِ الہی کے باب میں اس مسئلہ پر کسی قدر تاریخی بحث کی ہے اور بعض دوسرے سیرت نگار اور مورخین اسلام نے بھی اس موضوع پر کچھ روشنی ڈالی ہے۔^{۱۹۱}

اس سے ہماری علمی تشنگی پوری طرح دور نہیں ہو پاتی۔ اس کا سبب یہ ہے کہ ان مباحث میں تاریخی تسلسل و ارتقاء اور منطقی ترتیب کا لحاظ نہیں پایا جاتا۔ مزید براں ان میں تاریخی عناصر کی کارفرمائی اور عمل دخل سے بھی بحث نہیں کی گئی ہے۔ روایات و اخبار کے استقصاء اور ان کی تنقیح و تحلیل کے فقدان، تنقیدی تجزیہ کی کمی یا عدم موجودگی اور تاریخی پس منظر اور تناظر سے بے اعتنائی کے سبب ہم عہدِ نبوی کے مالی نظام اور عمالِ صدقات و زکوٰۃ کے عزل و نصب کی پالیسی اور حکمت کو ٹھیک ٹھیک سمجھنے میں ناکام رہتے ہیں۔

ہماری یہ کوشش ہوگی کہ سرکاری محاصل و صدقات کی وصولیاتی کے نظام کا مطالعہ کریں اور اس کے پس منظر میں عہدِ نبوی کے نظامِ مالیات پر ایک ضمنی نظر ڈالیں۔ عہدِ نبوی کے پورے مالی نظام کا مطالعہ بڑا وسیع کام ہے۔ سر دست اس کے تقاضوں کو پورا کرنا مشکل ہے۔ یہاں ہماری اصل توجہ اس سوال کے جواب کی تلاش پر مرکوز رہے گی کہ مالیات صدقات اور دوسرے مالی افسروں کے بارے میں نبوی حکمتِ عملی کیا تھی؟ ان کی تقرری کن بنیادوں اور شرائط پر کی جاتی تھی؟ اور ان کی معزولی اور تبدیلی کی کیا بنیادیں ہوتی تھیں؟

صدقہ و زکوٰۃ کا وجوب

اصل مسئلہ پر براہ راست گفتگو کرنے سے پہلے یہ ضروری ہے کہ ہم صدقات و زکوٰۃ کے زمانہ وجوب پر ایک سرسری نظر ڈال لیں کیونکہ اہل سیر و تاریخ اور فقہاء و محدثین کے نزدیک اس باب میں تاریخوں کا کافی اختلاف ہے۔ اس اختلاف کے سبب عالمین صدقات کی تقرری اور مدینہ سے روانگی کے اوقات میں تعجیل و تاخیر کا مسئلہ اٹھتا ہے۔ زکوٰۃ اور جزیرہ کی فرضیت کے بارے میں عام طور سے مسلم فقہاء اور علماء کا خیال یہ ہے کہ وہ فتح مکہ کے بعد بلکہ ۹ھ میں نافذ ہوئی تھی چنانچہ سورہ توبہ آیت ۱۰۳ میں زکوٰۃ کی فرضیت کا حکم الہی ہے اور اسی سورہ کریمہ کی آیت ۴۱ جو جزیرہ کی فرضیت بتاتی ہے کے بارے میں طبری اور واحدی وغیرہ مفسرین نے بالخصوص اور دوسرے محدثین نے بالعموم اس کو ۹ھ کا واقعہ قرار دیا ہے۔^{۱۹۳} ہمارے مورخین اور اہل سیر بھی اپنے عمومی بیانات میں زکوٰۃ و جزیرہ کی فرضیت اور عالمین صدقات کی تقرری اور روانگی کو محرم ۹ھ کا واقعہ قرار دیتے ہیں۔^{۱۹۴}

لیکن تاریخی حقائق سے علماء و محدثین اور مورخین اور سیرت نگاروں کے یہ بیانات کم از کم جزیرہ کے باب میں متصادم ہیں اور واقعاتی شہادتوں سے ٹکراتے ہیں۔ تاریخی حقائق سے معلوم ہوتا ہے کہ اس سے کئی برس قبل جزیرہ کی فرضیت ہو چکی تھی اور وصولیابی بھی شروع ہو چکی تھی۔ دومۃ الجندل کے علاقے میں آباد بنو کلب کے عیسائیوں نے ۸ھ میں حضرت عبدالرحمن بن عوف کو ان کی مشہور مہم کے بعد جزیرہ ادا کیا تھا۔ ۸ھ کے آغاز اور ۶۲ھ کے وسط میں تیمار نے جوخیر کی ایک ٹھکانہ یودی آبادی تھی، اسلامی ریاست کو جزیرہ ادا کرنا شروع کیا تھا۔ جبکہ خیر، فک اور وادی القری کے مزارعین نے اپنی زمینی پیداوار کا نصف حصہ مسلمانوں کو بطور خراج ادا کیا تھا۔^{۱۹۵}

البتہ زکوٰۃ کی وصولیابی کی تاریخ ۹ھ سے قبل علمات ثابت نہیں ہوتی لیکن بہر حال ایسے قرائن ملتے ہیں جو فتح مکہ سے قبل اس کی وصولیابی کی طرف اشارہ کرتے ہیں۔ ہم اس سے قبل ایک بحث میں دیکھ چکے ہیں کہ خیر، فک، وادی القری، تیمار اور قرئی عربیہ

کے والی (گورنر) ستمبر ۱۹۲۹ء میں مقرر ہو چکے تھے اور ان کے فرائض میں سے ایک صدقات کی وصولیابی ہو گئی۔ اس ضمن میں قریٰ عربیہ کی مثال زیادہ اہم ہے۔ مآخذ کا بیان ہے کہ حضرت معاذ بن جبل خزرجی کو جنوبی عرب کا گورنر جنرل مقرر کرنے سے قبل رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے قریٰ عربیہ کا عامل صدقات مقرر کیا تھا اور وہ اس علاقے سے زمینی پیداوار کا محصول وصولی کے لئے تھے۔ حضرت ولید بن عقبہ اموی کے بارے میں آتا ہے کہ وہ بنو مصلط کے قبول اسلام کے ”ڈوبرس بعد“ اس قبیلہ کے عامل صدقات مقرر کیے گئے تھے اور یہ قبیلہ اس لحاظ سے شہر سے صدقات ادا کرنے لگا تھا۔ طبری کا ایک حتمی بیان ہے کہ حضرت عمرو بن عاص سہمی کی عمان کو بطور عامل صدقات و مرکزی منتظم روانگی فتح مکہ کے معا بعد شہر ۱۳۳ھ میں ہوئی تھی۔ ان شواہد و قرائن سے یہ اندازہ ہوتا ہے کہ صدقات کی وصولیابی بالعموم اور جزیرہ و خراج کی وصولیابی بالخصوص شہر ۱۲۹ھ میں شروع ہو چکی تھی۔ ابن خرم وغیرہ کو اہل یمن سے بھی سکیم یا سہم میں زکوٰۃ و جزیرہ کی فرضیت کی بات کہی ہے۔

نظام وصولیابی صدقات

مآخذ سے واضح ہوتا ہے کہ حاصل و صدقات کی وصولیابی کا نظام درجہ بند اور دہرا تھا جو علاقے براہ راست مدینہ منورہ کے تحت تھے ان میں مرکزی عاملین صدقات مقامی منتظمین اور عاملین کی مدد سے صدقات وصول کرتے تھے جبکہ ولایات (صوبوں) میں اصولی طور سے وہ گورنروں کا فرض منصبی ہوتا تھا جو مرکزی عاملین کے ذریعہ خاص حالات میں ورنہ عام طور سے مقامی عاملین کی مدد سے صدقات وصول کر کے مرکز و دارالحکومت کو روانہ کرتے تھے۔

مرکزی عامل

ایسے تمام عاملین صدقات جن کو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ سے براہ راست مقرر کر کے مختلف علاقوں اور قبیلوں میں بھیجتے تھے مرکزی عاملین کے زمرے میں آتے ہیں۔ عام طور سے ان مرکزی عاملین صدقات کا تعلق علاقائی یا قبائلی لحاظ سے اپنے تقرری کے علاقوں سے نہیں ہوتا تھا لیکن بعض مثالوں سے معلوم ہوتا ہے کہ مخصوص حالات میں علاقائی یا قبائلی تعلق کی رعایت بھی کی جاتی تھی جبکہ مقامی عاملین کا تعلق لازمی طور سے اپنے قبائل اور علاقوں سے ہوتا تھا بلکہ وہ عام طور سے اپنے قبیلوں کے

شیوخ اور سردار ہوتے تھے۔

مقامی عامل

مرکزی عاملین صدقات اور ان کے مقامی ہم منصبوں کی کارکردگی میں یہ فرق ہوتا تھا کہ مرکزی عاملین اپنے علاقوں اور قبائل کے صدر مقام پر قیام پذیر رہتے تھے اور براہ راست محصول دہندگان سے کوئی علاقہ نہیں رکھتے تھے جبکہ مقامی افسران صدقات اپنے اپنے لوگوں سے صدقات وصول کر کے مرکزی نمائندوں کو پہنچا دیتے تھے۔ کبھی کبھی مقامی عاملین صدقات مرکزی عاملوں اور افسروں کا کام کرتے تھے اور جمع شدہ صدقات براہ راست مدینہ منورہ پہنچا دیتے تھے۔ ان کی مثالیں ہم بعد میں دیکھیں گے۔

مستقل عہدہ دار

اکثر و بیشتر مرکزی عاملین صدقات مستقل عہدہ دار ہوتے تھے اور عام طور سے ایک متعین قبیلے یا مخصوص علاقے کے افسر حاصل مقرر کیے جاتے تھے چنانچہ حضرات عمرو بن عاصؓ، عنبہ خزرجی، ابی بن کعب خزرجی، عباد بن بشر خزرجی، بریدہ بن حصیب اسلمی، رافع بن کمیث حبشی، عکرمہ بن ابی جہل مخزومی، ضحاک بن صفیان کلابی، حذیفہ بن یان ازدی، قضائ بن عمرو عذری اور متعدد دوسرے عاملین مستقل عہدہ دار تھے جو اپنے اپنے عہدوں پر وفات نبوی تک کام کرتے رہے۔ متعدد آخذ کی روایات کی توثیق و تحلیل سے تقریباً تیس مرکزی عاملین صدقات کا ذکر ملتا ہے۔ ذیل میں ان کی فہرست ان کے علاقوں اور قبیلوں سمیت دی جا رہی ہے۔

نمبر شمار	عامل صدقات	علاقہ / قبیلہ تقرری
۱۔	حضرت ابی بن کعب خزرجی	سعد ہذیم / جذام
۲۔	” عنبہ خزرجی	”
۳۔	” ولید بن عقبہ اموی	بنو مطلق

نمبر شمار	عامل صدقات	علاقہ/قبیلہ/نقروی
۴-	حضرت عباد بن بشر اوی	بنو مصطلق
۵-	” عمرو بن عاص ہمی	ہوازن/خنین، غطفان/فرارہ، قضاہ اور عمان۔
۶-	” کلاب بن امیہ شہی	ثقیف
۷-	” سالف بن عثمان بن متبثقی	”
۸-	” بسر بن سفیان عدوی قرشی	خزامہ/کعب
۹-	” بریدہ بن حصیب اسلمی	غفار و اسلم
۱۰-	” رافع بن کیمث جہنی	جہینہ
۱۱-	” عباد بن بشر اوی	مزینہ اور سلیم
۱۲-	” ضحاک بن سفیان کلابی	کلاب/عامر بن معصم
۱۳-	” معاذ بن جبل خزرجی	قریٰ عربیہ
۱۴-	” عکرمہ بن ابی جہل مخزومی	ہوازن
۱۵-	” حذیفہ بن یمان ازدی	ازد
۱۶-	” معاویہ بن ابی سفیان اموی	اقبال حضرت موت
۱۷-	” عیینہ بن حصن قراری	تمیم
۱۸-	” ابن اللہثیہ ازدی	بنو ظبیان
۱۹-	” سنان بن ابی سنان اسدی	بنو مالک
۲۰-	” قضائی بن عمرو عذری	بنو حارث
۲۱-	” عکرمہ بن خضفہ ہوازی	بدیل، بسر اور ان کے حلیف قبائل
۲۲-	” عبادہ بن صامت خزرجی	-
۲۳-	” ارقم بن ابی الارقم مخزومی	-
۲۴-	” حضرت زیاد بن حنظلہ تمیمی	-

نمبر شمار	عامل صدقات	علاقہ/قبیلہ تقرری
۲۵-	حضرت عمر بن خطاب عدوی قریشی	-
۲۶-	عبداللہ بن خطل ادرم بن غالب	-

مذکورہ بالا عاملین صدقات میں سے موخر الذکر پانچ حضرات کی تقرری کے بارے میں تصریح نہیں ملتی تاہم یہ یقینی ہے کہ وہ مرکزی عاملین میں شامل تھے۔ ان میں سے سب سے آخری عامل مرتد ہو گئے تھے اور اس سبب سے فتح مکہ میں قتل کر دئے گئے تھے۔

عمال کی تقرری کے سلسلہ میں بعض دل چسپ تفصیلات ملتی ہیں جو نبوی پالیسی کی وضاحت کرتی ہیں چنانچہ حضرات ابی بن کعب خزرجی اور غبہ خزرجی کے بارے میں آتا ہے کہ ان دونوں کو قبیلہ جذام کے بطن سعد ہذیم کے مسلمانوں پر مشتمل طور سے عاملین صدقات مقرر کیا گیا تھا اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے قبیلہ والوں کو حکم دیا تھا کہ ان کی اطاعت کریں اور ان کو صدقات ادا کریں۔

حضرت ولید بن عقبہ اموی

حضرت ولید بن عقبہ اموی کی بحیثیت عامل صدقات تقرری کا کردار پر بڑی دل چسپ اور مختلف فیہ بحث آخذ میں ملتی ہے۔ اس کا لب لباب یہ ہے کہ بنو مصطلق کے اسلام قبول کرنے کے بعد رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ولید کو ان کا عامل صدقات مقرر کیا۔ چنانچہ وہ اپنے فرائض کی ادائیگی کے لیے علاقہ بنو مصطلق کو روانہ ہوئے جب وہ ان کے علاقے کے قریب پہنچے تو بنو مصطلق کی ایک جماعت کو اپنی طرف آتے دیکھ کر ان کو خدشہ پیدا ہوا اور وہ اٹھے پاؤں واپس مدینہ پہنچے اور سارا ماجرا خدمت نبوی میں عرض کر دیا۔ ان کی خبر پر اعتماد کر کے مسلمانان مدینہ نے بنو مصطلق پر فوجی تاخت کرنے کا ارادہ کیا ہی تھا کہ بنو مصطلق کا ایک وفد اپنی معرفت لے کر مدینہ جا پہنچا اور اس خدشہ کو بے بنیاد قرار دیا۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فریقین کے بیانات سن کر اسے قبول کر لیا اور پھر بنو مصطلق کی خواہش پر حضرت عباد بن بشر اوسی کو ان کا عامل صدقات مقرر کیا جو ان

سے پوری حیاتِ نبوی کے دوران صدقات وصول کرتے رہے۔

بعض روایات میں حضرت ولید بن عقبہ اموی پر عدا کذب و افترا کا الزام لگایا گیا ہے اور بعض مفسرین نے سورہ حجرات کی آیت ۱۰ میں لفظ فاسق کا مصداق بھی ان کو قرار دیا ہے لیکن یہ تمام الزامات نقد و جرح کے معیار پر کھرے نہیں اترتے۔ طبری کی روایات سے ایسا تاثر ہوتا ہے کہ وہ بعد میں حیاتِ نبوی ہی میں قضاہ کے نصف حصہ پر عامل صدقات بنادئے گئے تھے اور بہر حال یہ مسئلہ حقیقت ہے کہ خلافتِ صدیقی و فاروقی میں وہ عامل صدقات اور گورنر کے اہم عہدوں پر مسلسل فائز رہے تھے جس کے بعد وہ خلافتِ عثمانی میں کوفہ کے گورنر مقرر کیے گئے۔ یہ ان کی دیانت داری، صلابتِ ایمانی اور فرض منصبی کو بخوبی انجام دینے کی ناقابلِ تردید شہادت ہے اور جہاں تک ان کے خلافِ بنو مطلق کے معاملہ میں الزامات کا تعلق ہے تو اس کا جائزہ دوسری جگہ تفصیل کے ساتھ لیا جا چکا ہے۔

طبری کی روایت سے جو تاثر ملتا ہے وہ اگر صحیح ہے تو یہ ثابت ہوتا ہے کہ بنو مطلق کے معاملہ کے بعد ان کو بنو قضاہ کے علاقے میں تبدیل کر کے بھیج دیا گیا تھا جہاں وہ خلافتِ صدیقی کے آغاز تک عامل صدقات رہے۔

واقدی اور ابن سعد وغیرہ کی روایتوں سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ولید بن عقبہ اموی کے جانشین حضرت عباد بن بشر اوی نے کسی وقت مزینہ اور سلیم کے صدقات بھی وصول کیے تھے۔ یہ کہنا مشکل ہے کہ انھوں نے دونوں علاقوں میں یہ فریضہ بیک وقت انجام دیا تھا یا دو مختلف اوقات میں اندازہ یہ ہوتا ہے کہ انھوں نے ان دونوں علاقوں میں یہ فرض یکے بعد دیگرے انجام دیا تھا۔ بہر کیف یہ حقیقت مسلم ہے کہ وہ مستقل مرکزی عامل صدقات تھے۔

حضرت عمرو بن عاصؓ

مرکزی عاملین صدقات میں حضرت عمرو بن عاصؓ بھی کا معاملہ کافی دلچسپ بھی ہے اور منفرد بھی۔ فتح مکہ کے بعد ان کو عمان کا عامل صدقات اور مرکزی منتظم بنا کر بھیجا گیا۔

میں ہم ان کو ہوازن کے علاقے میں صدقات وصول کرتے ہوئے دیکھتے ہیں۔ ایک روایت کے مطابق اسی زمانے میں انھوں نے غطفان کے ایک اہم ترین بطن بنو فزارہ سے صدقات وصول کیے تھے اور اس کے بعد بطری کی ایک روایت کے مطابق ان کو قضاء کا عامل مقرر کیا گیا تھا اور ان کے شریک کار حضرت ولید بن عقبہ اموی تھے جو بقیہ نصف قبیلہ کے عامل بنائے گئے تھے۔ غالباً یہ انتظام اس لیے کیا گیا تھا کہ قضاء کا قبیلہ کافی بڑا تھا اور وسیع علاقے میں آباد تھا۔

ماخذ سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ کافی مدت تک اس علاقے میں مقیم رہ کر اپنے فرائض منصبی ادا کرتے رہے اور پھر ۶۳۱ھ میں حجۃ الوداع کے بعد رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو نہ صرف عمان کے علاقے میں دوبارہ عامل صدقات بنا کر بھیجا بلکہ ان سے وعدہ بھی کیا کہ اس فریضہ کی انجام دہی کے بعد ان کو واپس پھر قضاء کے علاقہ میں تعینات کر دیا جائے گا۔ یہ وعدہ وفات نبوی کے سبب حیات نبوی میں پورا نہ ہوا مگر حضرت ابوبکر صدیق نے ان کو اپنی خلافت کے شروع ہی میں قضاء کا عامل پھر مقرر کر دیا تھا۔ حضرت عمرو بن عاصؓ بھی کی بطور عامل صدقات تقرری چار علاقوں میں گئی تھی جو ان کی طویل مدت تقرری، صلاحیت و لیاقت اور فرض منصبی میں مستعدی اور کارکردگی کو واضح کرتی ہے۔

حضرت عمر فاروقؓ

علامہ کتانی نے کلائی کی سیرت پر انحصار کر کے دعویٰ کیا ہے کہ خاص مدینہ منورہ میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے افسر صدقات حضرت عمر بن خطاب عدوی تھے اور محدث ابو داؤد کا یہ بیان اس تقرری کی بالواسطہ تائید کرتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو اس خدمت کے بیالانے کے لیے کچھ تنخواہ یا معاوضہ (عالمہ) ملتا تھا۔ یہاں اسد الغابہ کا ایک حوالہ دلچسپی کا حامل ہے جس میں کہا گیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مدینہ منورہ کے ایک نهران کی آدمی دولت اس جرم میں ضبط کرنی تھی کہ اس نے اسلام قبول کرنے سے انکار کر دیا تھا۔ ابن اثیر کا یہ بیان موجودہ صورت میں ناقابل قبول ہے اس لیے کہ اسلام قبول کرنے سے

انکار پر کوئی تعزیر عائد نہیں ہوتی معلوم ایسا ہوتا ہے کہ مذکورہ بالا بیان میں اسلام کے عدم قبول کے بعد جزیہ کی عدم ادائیگی کا ذکر کسی سبب سے رہ گیا ہے یا اس تعزیر کا سبب کوئی دوسرا جرم تھا بہر حال اگر حضرت عمرؓ مدینہ منورہ کے افسر صدقات تھے تو ان کے فرائض میں صدقات مسلمانوں کے علاوہ غیر مسلموں سے جزیہ کی وصولی بھی شامل تھی اور مذکورہ بالا حوالہ کا تعلق اسی فرائض کی انجام دہی سے جوڑا جاسکتا ہے۔^{۲۸۹}

ہوازن کے عمال

علاقہ ہوازن خنین کے بارے میں ہم کو تین افسران صدقات کی تقرری کا ذکر ملتا ہے۔ بلاذری کا بیان ہے کہ حضرت سالف بن عثمان بن مقب ثقفی کو مدینہ منورہ سے جہاں وہ ہجرت کر کے بس گئے تھے ثقیف کے صدقات وصول کرنے کے لیے بھیجا گیا تھا جبکہ حضرت کلاب بن امیہ لیشی کو اونٹوں کی زکوٰۃ (عشور) کا افسر بنا کر روانہ کیا گیا تھا۔ ابن سعد طبری اور ابن اثیر کا بیان ہے کہ حضرت عکرمہ بن ابی جہل مخزومی کو حیات نبوی کے آخری برس ہوازن کا عامل صدقات مقرر کیا گیا تھا۔ اس میں شبہ نہیں کہ یہ تینوں حضرات مرکزی افسران صدقات تھے کیونکہ ہم کو ہوازن کے مختلف بطون (خاندانوں) کے مقامی عاملین صدقات کا ذکر ملتا ہے جن کے کام کی نگرانی علاقہ کے گورنر حضرت عثمان بن ابی العاص ثقفی کرتے تھے۔

حضرت بریدہ بن حصیب

حضرت بریدہ بن حصیب اسلمی کے بارے میں ایک دل چسپ روایت ملتی ہے جس کے مطابق ایک اسلمی نوجوان نے فتح مکہ کی ہم نبوی میں جہاد کی غرض سے شرکت کرنی چاہی تو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے ایمان و اسلام کا امتحان لیا اور اس موقع پر حضرت بریدہ نے اس نوجوان کی وفاداری کی تصدیق یوں کی کہ اس نے اپنے ذمہ واجب صدقات اسلامی حکومت کو ادا کر دئے ہیں اور خود انھوں نے یہ وصول کیا ہے۔

بزرگوار و صولیائی

مرکزی عامل صدقات کی تقرری کا ایک دل چسپ واقعہ یہ بھی ہے کہ حضرت بسر بن سفیان عدوی قریشی کو خزاعہ کے ایک خاندان بنو کعب سے صدقات کی وصولیائی کے لیے روانہ کیا گیا۔ وفادار و جاں نثار بنو کعب نے صدقات ادا بھی کرنا چاہے مگر ان کے سرکش پڑوسی قبیلہ بنو تمیم نے صدقات ادا کرنے کو اپنے لیے باعث عار اور مستقبل کی مستقل آفت جانا چاہیہ انھوں نے حضرت بسر کو ناکام واپس جانے پر مجبور کر دیا۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک فوج حضرت عیینہ بن حصن فزاری کی سرکردگی میں روانہ کی جس کا مقصد مانعین زکوٰۃ کو سزا دینا اور وفادار خزاہیوں سے صدقات وصول کر کے لانا تھا اور انھوں نے بحسن و خوبی اپنا یہ فرض انجام دیا۔ حضرت عیینہ بن حصن فزاری کی بطور مصدق تقرری عارضی اور وقتی تھی جبکہ حضرت بسر بن سفیان کی تقرری مستقل تھی۔

حضرت معاویہ اموی

اسی نوعیت کی عارضی تقرری حضرت معاویہ بن ابی سفیان اموی کی تھی جن کو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ منورہ سے حضرموت کے ایک قبیل (شہزادے/حکمران) حضرت وائل بن حجر حضرمی کے ساتھ حضرموت بھیجا تھا تاکہ وہ اس علاقے کے تمام اقبال (حکمرانوں) سے صدقات و جزیہ وصول کر کے لائیں۔ حضرت معاویہ نے یہ فرض انجام دیا تھا لیکن آخذ سے یہ نہیں معلوم ہوتا کہ انھوں نے دوبارہ بھی یہ فرض انجام دیا تھا یا نہیں۔ اندازہ ایسا ہوتا ہے کہ حیات نبوی میں ان کی بطور عامل تقرری عارضی اور وقتی تھی۔

مرکزی عاملین صدقات کے بارے میں مذکورہ بالا شواہد کی روشنی میں اب یورک اطمینان قلب اور یقین کے ساتھ کہا جاسکتا ہے کہ ان میں سے بیشتر کی تقرری مستقل ہوتی تھی اور وہ اپنے مخصوص علاقہ یا متعین قبیلہ کے صدقات وصول کر کے مدینہ منورہ لاتے تھے۔ البتہ بعض عاملین صدقات ایسے تھے جن کو مخصوص حالات میں عارضی طور سے اس

عہدہ پر مقرر کیا جاتا تھا اور وہ اپنا فرض انجام دینے کے بعد عہدہ سے سبکدوش ہو جاتے تھے۔

مختلف علاقوں کے عمال

بعض مرکزی عاملین صدقات کے بارے میں ایک دل چسپ صورت یہ نظر آتی ہے کہ وہ عامل صدقات کے عہدہ پر فائز تو مستقل طور سے ہوتے تھے لیکن ان کی کارکردگی کا علاقہ اور جو لان گاہ بدلتی رہتی تھی۔ اس کی بہترین مثال حضرت عمرو بن عاصؓ بھی کی ہے جو چار پانچ علاقوں میں اپنے فرائض منصبی انجام دیتے رہے۔ پہلے انھوں نے ہوازن اور حنین کے علاقے میں صدقات وصول کیے پھر غطفان / قنارہ کے علاقے میں گئے۔ اس کے بعد نصف قضاء پر مقرر ہوئے۔ وہاں سے عمان بھیجے گئے اور پھر عمان سے واپس قبیلہ قضاعہ کے علاقے میں مقرر ہوئے۔

ان کے ہم عہدہ اور پیڑوسی حضرت ولید بن عقبہ امویؓ تھے جو بنو مصلط کے علاقے سے تبدیل ہو کر دوسرے نصف قضاء کے عامل مقرر ہوئے اور بقیہ مدت تک وہیں مقیم رہے۔ اسی طرح حضرت عباد بن بشرؓ اموی نے دو مختلف اوقات میں پہلے بنو مصلط کے صدقات وصول کیے اور پھر مزینہ اور سلیم کے عامل بنے۔

ظاہر ہے کہ ان عمال صدقات کے علاقوں اور قبیلوں کی تبدیلی مخصوص حالات اور اسباب کے سبب ہوئی تھی اور ان کو ان علاقوں میں تقرری کے لیے دوسرے اصحاب سے زیادہ موزوں سمجھا گیا تھا۔ اس سے یہ حقیقت واضح ہوتی ہے کہ ذاتی اور انفرادی صلاحیتوں کے علاوہ حالات و واقعات کی رعایت یا قبائل و بطون سے تعلقات اور ان کی مرضی کو بھی تقرری کے وقت دھیان میں رکھا جاتا تھا اور ایسا ہر انتظامیہ کے لیے ضروری بھی ہے کیونکہ اسی صورت میں وہ صحیح طور سے کام کر سکتی ہے اور ملاحظہ فرماتے ہوئے یہ بھی حاصل کر سکتی ہے۔

قبائلی تجزیہ

مذکورہ بالا مرکزی عاملین صدقات کے قبیلہ طبرقہ سے بعض دل چسپ نکات

روشنی میں آتے ہیں۔ چنانچہ اٹھائیس معلوم تقریروں پر صرف چوبیس افراد کا تقریر ہوا تھا اور ان میں سے ایک تہائی کا تعلق قریش کے مختلف خاندانوں سے تھا۔

بطون قریش میں بنو امیہ، بنو ہبہم، بنو عدی اور بنو فزوم کے ممتاز ترین افراد کو تقریری ملی تھی۔ ان میں بنو امیہ کے دو مختلف خاندانوں کے افراد حضرات ولید بن عقبہ اور معاویہ بن ابی سفیان تھے۔

بنو ہبہم کے واحد نمائندے حضرت عمرو بن عاص ان سب میں سب سے زیادہ ممتاز اور نمایاں نظر آتے ہیں۔ انھوں نے ابتدائے تقریر سے وفات نبوی تک نہ صرف یہ کہ اس عہدہ پر مستقل طور سے کام کیا تھا بلکہ مختلف علاقوں اور قبیلوں میں بڑی کامیابی کے ساتھ اپنے فرائض انجام دے رہے تھے۔

بنو عدی کے بھی دو نمائندے حضرت عمر بن خطابؓ اور حضرت بسرن سفیانؓ تھے۔ ان میں سے اول الذکر کی تقریری بوجہ بہت اہم معلوم ہوتی ہے۔ بالکل یہی حال بنو فزوم کے واحد نمائندے حضرت عکرمہ بن ابوجہل کی تقریری کا ہے کہ وہ فتح مکہ تک اسلام کے سخت دشمن رہے تھے اور اسی سبب سے قریش کے اشتہاری مجرموں میں شامل تھے اور پھر وہ نہ صرف مغوی نبوی کے مستحق غنہ بلکہ کرم نبوی کے بھی حق دار ثابت ہوئے۔ بقیہ قریشیوں میں عبداللہ بن خطل کا نام بھی شامل ہے جو بنو ادوم سے تھا اور اپنے ارتداد اور جرم قتل کے سبب مقتول ہوا۔

قریش کے بعد عددی اعتبار سے بنو خزرج کا درجہ ہے جس کے چار عاملوں — حضرت ابی بن کعب، عتبہ، معاذ بن جبل اور عبداللہ بن صامت — نے یہ خدمت انجام دی تھی۔ اگرچہ اس کے صرف ایک عامل — حضرت عباد بن بشر — کا ذکر ملتا ہے تاہم ان کی اہمیت اپنی جگہ مسلم ہے کہ انھوں نے خاصے طویل عرصے تک اور مختلف علاقوں میں اس عہدہ پر کام کیا تھا۔

قبائل عرب میں قبیلہ ازد کے دو عامل حضرات حذیفہ بن یمان اور ابن اللہیہ تھے جیکہ عذرہ فزارہ، غطفان، کلاب، اسد، قیس عیلان، ثقیف، کنانہ، خزاعہ، جہینہ اور حنظلیم کے صرف ایک ایک فرد کا نام مل سکا ہے۔

علاقائی تجزیہ

علاقائی اعتبار سے اگر تجزیہ کیا جائے تو مرکزی اور وسطی عرب کے تیرہ عامل تھے۔ یعنی

معروف عمال کا تقریباً پچاس فیصد ان پر مشتمل تھا جبکہ شہابی عرب کے صرف ایک عامل تھے اور مشرقی و مغربی عرب کے بالترتیب پانچ اور تین نامندے تھے۔ جنوبی عرب کا بھی ایک ہی نامندہ تھا اور اسی طرح مختلف منتشر قبائل کا بھی نامندہ ایک ہی تھا۔ یہاں یہ حقیقت بھی پیش نظر رہنی چاہیے کہ اگرچہ ان مختلف علاقائی اور قبائلی افراد کا نسبى تعلق ان علاقوں سے تھا تاہم عملاً وہ مدینہ منورہ کے باشندے اور وسطی عرب کے متوطن تھے کہ وہاں وہ حلف اور ولا کے ثبوت سے بندھے تھے اور خدمت نبوی میں حاضر رہتے تھے۔ ۱۱۱

عمال کی کثرت

یہاں ایک دوسری اہم حقیقت کی طرف بھی توجہ دلانا ضروری ہے وہ یہ مذکورہ بالا عاملین صدقات ہی مرکز کی نمائندگی نہیں کرتے تھے بلکہ ان کے علاوہ متعدد اور افراد بھی مختلف قبیلوں اور علاقوں میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی نمائندگی کرتے تھے۔ حافظ ابن قیم کا یہ تبصرہ بڑا حقیقت افروز ہے کہ جتنے قبائل و بطون عرب تھے اتنے ہی عاملین صدقات تھے۔ اس پر مزید اضافہ یہ کیا جاسکتا ہے کہ عاملین کا مناسب قبائل و بطون کے مقابلے میں بڑھ ہی سکتا ہے کم نہیں ہو سکتا کیونکہ ایسا اوقات بڑے قبائل اور بطون کے لیے ایک سے زیادہ عامل مقرر کیے گئے تھے اور کبھی کبھی ایک ہی قبیلہ یا علاقہ کے لیے بیک وقت دو حضرات کا تقرر ہوا تھا جیسا کہ حضرت ابی بن کعب اور عتبہ کے واقعہ سے معلوم ہوتا ہے۔

ذہنی تحزب

جہاں تک ان مرکزی عاملین صدقات کے زائد قبول اسلام یا سبقت ایمان کا تعلق ہے تو ان میں سے بیس فیصد اولین مسلمان یعنی سابقین تھے۔ دوسرے بیس فیصد کے قبول اسلام کا تعلق آخری کئی عہد یا ابتدائی مدنی زمانہ تھا جبکہ بقیہ ساٹھ فیصد عاملین کے قبول اسلام کا تعلق صلح حدیبیہ کے بعد بلکہ فتح مکہ کے زمانہ سے ہے۔ اس سے یہ حقیقت عیاں ہوتی ہے کہ ایمان و اسلام انفرادی تنظیمی اور انتظامی صلاحیت، حالات کی رعایت اور علاقوں اور قبیلوں کی سیاست تو کسی مرکزی

عالم صدقات کی تقرری کا سبب بن سکتی تھی لیکن محض ہبقتِ اسلام عہدِ نبوی کے انتظامیہ میں نہ تو کبھی تقرری کا محرک ہوئی اور نہ فی الواقع ہو سکتی تھی ﷺ

مقامی عمال

نبوی عاملین صدقات کی درجہ بندی کے دوسرے مرحلہ میں مقامی افسرانِ محصول آتے ہیں۔ ان کا میدانِ عمل اور دائرہ کار ان کے اپنے قبیلوں، بطون اور خاندانوں تک محدود تھا۔ عموماً یہ افسرانِ محاصل اپنے قبیلہ یا بطن والوں سے صدقات خود وصول کرتے تھے اور مرکزی عاملین صدقات کے حوالے کرتے تھے۔ لیکن ہر حال ایک امکان یہ بھی ہے کہ وہ مرکزی عامل کی محصول دہندگان سے براہِ راست صدقات کی وصولیابی میں بھی مدد کرتے ہوں۔ مقامی عاملین صدقات عام طور سے اپنے اپنے قبیلوں، بطون اور خاندان کے سردار و شیوخ ہوتے تھے۔ ان میں سے بعض کے بارے میں یہ بھی ذکر ملتا ہے کہ وہ اپنے قبیلہ/قوم کے صدقات پر متعین کیے گئے تھے (علی صدقات قوم) مگر ان کے بارے میں قبیلہ یا خاندان کی سرداری کی صراحت نہیں ملتی۔ اس لحاظ سے ان تمام افسرانِ نبوی کو بھی مقامی عامل میں شمار کرنا چاہیے جن کا شمار ہم مقامی منتظمین اور سرداروں میں کر چکے ہیں۔ وہاں یہ صراحت آچکی ہے کہ مقامی منتظمین اور شیوخ قبائل کا ایک فرض منصبی یہ بھی تھا کہ وہ اپنے اپنے علاقوں سے صدقات وصول کر کے مرکزِ اسلام تک پہنچائیں یا مرکزی عاملین صدقات کے حوالے کریں۔ مقامی عامل مرکزی عاملین کی طرح یا ان سے کچھ زیادہ ہی مستقل عہدہ دار ہوتے تھے کیونکہ ان کی مدتِ تقرری عام حالات میں تاحیات ہوتی تھی اور ان کا دائرہ کار کبھی تبدیل نہیں ہوتا تھا۔ وہ صرف اپنے لوگوں (قوم) کے افسرانِ صدقات ہوتے تھے۔ نظریاتی لحاظ سے رسولِ اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مقامی عاملین کو تبدیل یا معزول کر سکتے تھے تاہم کوئی ایسی مثال نہیں ملتی کہ آپ نے عملاً اپنے اس حق کا استعمال کیا ہو۔

تقرری کے طریقے

مقامی عامل کی تقرری میں عموماً دو طرح کے طریقوں کا ذکر آخذا میں ملتا ہے۔ ایک تو یہ کہ آپ

قبیلہ کے سابق سربراہ اور شیخ کو اس کے عہدہ پر برقرار رکھتے تھے اور اس کو صدقات کی وصولیابی کا ذمہ دار بنادیتے تھے۔ دوسرے یہ کہ آپ خدمت نبوی میں حاضر ہونے والے وفد کے سربراہ یا ممتاز ترین فرد یا افراد کو صدقات کی وصولیابی کی ذمہ داری سونپ دیتے تھے۔ وفد عرب کی سربراہی عموماً قبیلہ و بطون کے سردار ہی کرتے تھے لیکن ان کے اسلام نہ قبول کرنے کی صورت میں قبیلہ/بطن کا کوئی دوسرا ممتاز فرد یہ فرض انجام دیتا تھا اور چونکہ اس کو قبیلہ/بطن کا اعتماد عام حاصل ہوتا تھا اس لیے انتظامی سہولت کے پیش نظر آپ اسی کو مقرر کر دیتے تھے۔ کبھی کبھی ایسا بھی ہوا ہے کہ آپ نے کسی سابق شیخ قبیلہ کی جگہ دوسرا سردار مقرر فرمایا ہے مگر ایسا شاذ و نادر ہی ہوا ہے ﷺ

صدقات کی وصولیابی

یہ امر کہ مقامی عاملین صدقات اپنی قوم کے صدقات وصول کر کے مرکزی عامل کے حوالے کرتے تھے متعدد مثالوں سے ثابت ہوتا ہے۔ حضرت بریدہ بن حبیب سلمیٰ کے بارے میں یہ ذکر آچکے ہیں کہ ان کے قبیلہ کے ایک سربراہ اور وہ شخص نے جو غالباً شیخ خاندان تھا اپنے صدقات ادا کیے تھے ﷺ اس سے واضح مثال بنو مصطلق کے بارے میں ملتی ہے کہ شیخ قبیلہ حضرت حارث بن ضرار خزاعی نے اپنے قبیلہ کے صدقات وصول کر کے پہلے حضرت ولید بن عقبہ اموی کو ادا کرنے چاہے جو بوجہ ان کے حوالہ نہ کر سکے اور پھر بعد میں دوسرے مرکزی عامل حضرت عباد بن بشر کے حوالے کیے ﷺ اسی طرح بنو الاصبغ کے سردار حضرت عمرو القیس بن الاصبغ کلبی نے اپنے صدقات مرکزی نمائندے حضرت عبدالرحمن بن عوف تہری کے سپرد کیے تھے ﷺ

بحرین کے حکمران اور مقامی منتظم حضرت منذر بن سادئ کو حکیم نبوی تھا کہ وہ اپنے علاقہ کے صدقات دوسری نمائندوں حضرات ابوہریرہ دوسی اور قدامہ کو ادا کریں یہی نظم عان، ہجر اور حضرموت و یمن کے مختلف علاقوں کے لیے کیا گیا تھا۔ حضرت معاذ بن جبل خزرجی جو گورنر جنرل تھے اپنے ماتحت گورنروں سے اور وہ اپنے مقامی عاملوں سے صدقات وصول کرتے تھے۔ ایک گرامی نامہ نبوی سے واضح ہوتا ہے کہ حضرت وائل بن حجر حضرمی کو جو ایک قبیلہ/حکمران تھے یہ ہدایت کی گئی کہ وہ حضرموت کے دوسرے اقبال سے صدقات وصول کر کے مرکزی نمائندوں کے حوالے کر دیں۔

اسی طرح قبیلہ عبدالقیس کے شیخ حضرت اکبر بن عبدالقیس نے اپنے قبیلہ کے علاوہ از دُعمان کے صدقات وصول کر کے مرکزی منظم حضرت علاء بن حضری کے حوالے کیے تھے۔ ایسی بہت سی مثالیں ہیں جن کا ذکر طوالت کے خوف سے نظر انداز کیا جا رہا ہے ۱۱؎

قبائلی تجزیہ

جہاں تک مقامی عاملین صدقات کی کل تعداد کا تعلق ہے تو کچھ پہلے ہم حافظ ابن قیم کی رائے دیکھ چکے ہیں اور وہ مقامی عاملوں پر زیادہ صادق آتی ہے کہ اتنے ہی مقامی عامل تھے جتنے کہ قبیلے یا ان کے بڑے خاندان۔ بہر حال ایک تجزیاتی مطالعہ سے کم از کم تین قبیلے مقامی عاملوں کے نام سامنے آئے ہیں جو معروف و مشہور تھے۔ ان میں سے تین کا تعلق شمالی قبائل سے، سات کا مشرقی قبائل سے، دو کا مغربی قبائل سے اور گیارہ کا منتشر قبائل سے تھا۔

دینی تجزیہ

ان میں سے دو چار کے سوا البقیہ آخری زمانے کے مسلمان تھے اور دو چار حضرات بھی سوط مدنی زمانہ یا صلح حدیبیہ کے قریب کے زمانہ کے مسلمان تھے صرف ایک آدھ کو ابتدائی مدنی مہمد کا مسلمان قرار دیا جاسکتا ہے ۱۲؎

مقامی عامل صدقات میں حضرات عدی بن حاتم طائی، ابن الاصمیح کلبی، جندب بن کعب جہنی، عارث بن صرار خزاعی، زبرقان بن بدر غنمی، مالک بن نویرہ تمیمی اور ان کے بھائی مستم اہم ترین اور معروف عامل ہیں۔ عذرہ کے عامل صدقات حضرت ہوزہ بن نعمان، طے کے عامل حضرت عدی بن حاتم طائی، بنو کلب کے حضرت ابن الاصمیح اور بعض دوسرے مقامی عامل کے بارے میں ذکر ملتا ہے کہ انھوں نے نہ صرف اپنی اپنی قوم کے صدقات جمع کیے تھے بلکہ ہنگامی حالات بالخصوص رزہ کے پر آشوب زمانے میں بھی اپنے صدقات مدینہ منورہ پہنچاتے رہے تھے اور ان میں سے متعدد حضرات نے خلافت صدیقی و فاروقی میں اپنی اطاعت شمارانہ روش برقرار رکھی تھی ۱۳؎

اوصافِ تقرری

عالمین صدقات کی تقرری کے لیے کچھ شرائط کو پورا کرنا اور کچھ اوصاف سے متصف ہونا ضروری تھا۔ سب سے پہلا وصف تو باریب انتظامی صلاحیت اور تنظیمی لیاقت تھی کہ اس کے بغیر تمام دوسرے اوصاف بیکار تھے۔ تقرری کے علاقہ یا قبیلہ کے جغرافیائی اور قبائلی حالات سے واقفیت بھی ایک اہم شرط تھی۔ ان کے علاوہ کسی حد تک اس علاقے کے لوگوں سے دوستی، قربت یا قربت بھی عہدہ پر تقرری کی سفارش کر سکتی تھی۔ مگر ان سب کے علاوہ بلکہ سب سے اہم شرط تھی کہ امیدوار منصب کا کردار بے داغ، اخلاق بلند، تقویٰ و خشیتِ الہی سے مالا مال اور حرص و طمع سے آزاد ہو۔

ایک مخصوص شرط یہ تھی کہ امیدوار کا تعلق خاندانِ نبوہاشم سے نہ ہو چنانچہ جب حضرات عبدالمطلب بن ربیعہ ہاشمی اور فضل بن عباس ہاشمی نے اپنے والدین کی خواہش و ہمت افزائی پر عامل صدقات کے عہدہ پر تقرری کی درخواست کی تو وہ مسترد کر دی گئی۔ نبوہاشم پر یہ قدغن محض اس لیے نہ تھی کہ عامل صدقات کو محصول شدہ صدقات سے تنخواہ ملتی تھی جو لوگوں کے اموال کی گندگی تھی بلکہ یہ پُر منفعت یا با تنخواہ عہدہ تھا اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے خاندان والوں کو مادی فوائد کے پیچھے بھاگنے سے روکنا چاہتے تھے۔

عہدہ کی طلب کو بھی پسندیدہ نظر سے نہیں دیکھا جاتا تھا بلکہ ”طالبانِ مناصب“ کو عہدہ کے لیے ایک طرح سے نااہل قرار دے دیا گیا تھا۔ چنانچہ ایک بار حضرت ابوہریرہ اشعری کے ساتھ دو شخص خدمتِ اقدس میں حاضر ہوئے اور انھوں نے مُصَدِّق کے عہدہ پر تقرری کی درخواست کی۔ آپ نے حضرت ابوہریرہ کی رائے مانگی اور جب انھوں نے اپنی لاعلمی کا اظہار کیا تو آپ نے ان کی درخواست ان کی طلب کی بنا پر مسترد کر دی کہ اس سے عہدہ کے لالچ کی بوائی تھی۔ صحیح مسلم کی ایک حدیث کے مطابق حضرت ابن اللبثیہ ازدی کو نبوہاشم کا عامل صدقات مقرر کیا گیا تھا۔ ایک بار جب وہ اپنے صدقات وصول کر کے مدینہ پہنچے تو انھوں نے صدقات کی رقم ادا کرنے کے بعد عرض کیا کہ لوگوں نے ان کو کچھ تھک بھی دیا ہے اور انھوں نے وہ تھک دکھایا

بھی۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر ناراضی کا اظہار فرمایا کہ یہ شخص ان کو محض اس لیے طلب ہے کہ وہ عامل صدقات یا سرکاری افسر تھے اور سرکاری عہدہ دار کے لیے ایسی کوئی چیز لینا جائز نہیں جو اس کو محض اس کے جہدے کے سبب ملی ہو۔ کیونکہ وہ رشوت کے قبیل کی چیز تھی اور اس کی اجازت سے رشوت کا دروازہ کھل سکتا تھا۔ چنانچہ اس واقعہ کے بعد رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام سرکاری اعمال اور افسروں کے لیے اس قسم کے تحفے لینے کی ممانعت فردی حافظ ابن قیم نے اس مثال سے بجا طور پر نتیجہ اخذ کیا ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے تمام عامل صدقات اور دوسرے سرکاری افسروں کا باقاعدہ محاسب فرمایا کرتے تھے۔^{۲۲۲}

عامل کی تنخواہ

www.KitaboSunnat.com

عاملین صدقات کو جو تنخواہ ملتی تھی اس کے بارے میں ہماری معلومات کسی قدر ناقص ہیں۔ ہم دیکھ چکے ہیں کہ حضرت عمر کو اس کا منصبی کی انجام دہی کے لیے تنخواہ (عامل ملتی تھی)۔ اسی طرح قرآن کریم اور احادیث نبوی سے واضح ہوتا ہے کہ عامل صدقات کو بالخصوص اور دوسرے افسروں کو بالعموم سرکاری رقوم سے تنخواہ دی جاتی تھی۔ عاملین کو یہ تنخواہ صدقات کی جمع شدہ رقم میں سے دی جاتی تھی۔ اس کی مقدار کا صحیح معیار علم تو نہیں ہو سکتا تاہم یہ معلوم ہوتا ہے کہ ضروریات زندگی کی کفالت کے لیے مناسب رقم دی جاتی تھی اور اس میں خود عامل، اس کے اہل و عیال، خادم اور مکان کے اخراجات شامل ہوتے تھے اور جو اپنی ضروریات سے زیادہ رقم لیتا تھا وہ بن کار تکاب کرتا تھا۔

ماخذ سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ عامل کی تنخواہ کی ادائیگی کے دو طریقے تھے: ایک تو یہ کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بنفس نفیس اپنے دست مبارک سے تنخواہ عطا کرتے تھے جیسا کہ حضرت عمر کے واقعہ سے معلوم ہوتا ہے۔ دوسرے یہ کہ عاملین کو اختیار تھا کہ وہ اپنی ضروریات کی کفالت بھر رقم لے لیں اور اس کا حساب بارگاہ نبوی میں پیش کر دیں۔ ظاہر ہے کہ آپ جائز ضروریات کے لیے مناسب اخراجات کی توثیق و تصدیق کر دیتے تھے اور زائد از ضروریات یا بے جا صرفہ کو تسلیم کرنے سے انکار کر دیتے تھے جیسا کہ حضرت ابن البتہ از دی کی مثال سے معلوم ہوتا ہے۔^{۲۲۳}

پروانہ تقرری

تقرری کے وقت عاملین صدقات کو دوسرے نبوی افسران حکومت کی مانند ڈو پروانے ملتے تھے: ایک میں عامل / افسر کے فرائض منصبی کا ذکر اور ان کے سلسل میں ہدایات نبوی درج ہوتی تھیں اور دوسرے میں ان کے علاوہ تقرری کے لوگوں کو مخاطب کر کے ان کے حقوق و فرائض کی وضاحت کی جاتی تھی۔

عامل کو ہدایت ہوتی تھی کہ وہ لوگوں کے لیے آسانی پیدا کریں ان پر تنگی نہ کریں۔ ان سے خوش اخلاقی سے ملیں، ان پر ظلم و ستم کرنے سے احتراز کریں۔ لوگوں کے بہترین اموال صدقات میں وصول نہ کریں بلکہ اوسط درجہ پر قناعت کریں، واجب شرح سے زیادہ وصولیابی نہ کریں اور اس سلسل میں غیر عادلانہ طریقے نہ اختیار کریں صدقات وصول کرنے کے لیے لوگوں کی چراگاہوں اور گھروں میں خود جایا کریں اور ان کو اپنے پڑاؤ پر آنے کی زحمت نہ دیں۔^{۲۲۴}

یہ اور ایسی ہی دوسری ہدایات نے ایمان و یقین اور فرض شناسی کے جوہر کے ساتھ مل کر عوام کے لیے صدقات کی ادائیگی کو ایک خوش گوار و مسرت آگیں کام بنادیا تھا جس میں تپتی سے زیادہ خوش دلی، بوجھ سے زیادہ راحت، کم دورت سے زیادہ مسرت اور گریز و تکدر سے زیادہ تعاون کا احساس شامل تھا اور یہ بھی واقعہ ہے کہ نبوی عاملین صدقات نے اپنے فرائض منصبی کی ادائیگی کی ایسی اعلیٰ مثالیں قائم کی ہیں کہ ان کی آمد سفیران رسالت اور پیامبرانِ حرم کی آمد کی مانند خوش آئند اور بابرکت سمجھی جاتی تھی۔

کاتبین صدقات

مالی نظام میں ایک شعبہ صدقات کے کاتبین پر مشتمل ہوتا تھا جس میں ابنِ حزم کی جوامع السیرہ کے مطابق حکومت کے دوسرے شعبوں کی مانند مختلف مالی محکموں کا باقاعدہ حساب کتاب رکھا جاتا تھا اور متعدد کاتبین یا سکرٹریوں کا تقرر کیا جاتا تھا۔ اس کے مطابق حضرت زبیر بن عوام اسدی قریشی اسلامی ریاست کے صدقات کے کاتب اعلیٰ تھے کہ وہی سارا حساب

کتاب رکھتے تھے۔ ان کی عدم موجودگی میں حضرات جہیم بن صلت اور حذیفہ بن یان ازدی صدقات کی آمدنی ان کے جبرٹوں میں لکھا کرتے تھے۔

لیکن قضائی کی روایت سے کاتبوں کے فرائض کے بارے میں ذرا مختلف اور دوسری معلومات ملتی ہیں۔ اس روایت کے مطابق حضرات زبیر بن عوام اور جہیم بن صلت صدقات کی آمدنی کے کاتب تھے جبکہ حضرت حذیفہ بن یان ازدی کجور کی پیداوار کے تخمینے سے متعلق امور کا اندراج کرتے تھے۔

ان روایات کو بیان کرنے کے بعد کتابی کا تبصرہ ہے کہ اگر یہ روایات صحیح ہیں (اور بظاہر ان کی صحت میں کوئی اشتباہ و کلام نہیں) تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ یہ دونوں دیوان (شعبے) عہد نبوی ہی میں قائم ہو چکے تھے۔ قوی امکان ہے کہ بعض دوسرے کاتبین نے بھی مالی نظام کی کتابت و اندراج کا فریضہ انجام دیا ہو۔^{۲۲۵}

بہر حال ان تینوں معروف کاتبوں میں سے اول الذکر دو قریش کے دو خاندانوں بنو اسد اور بنو مطلب سے متعلق تھے جبکہ حضرت حذیفہ ازد سے تعلق رکھتے تھے لیکن عملاً وہ مدینہ کے باسی اور ساکنان شہر نبوی کے حلیف تھے۔ اس لیے تینوں کا تعلق مرکزی عرب بلکہ خاص مدینہ سے تھا اور ایسا ہونا فطری بھی تھا کہ مدینہ مرکز رسالت و حکومت تھا۔ البتہ جہاں تک ان کاتبوں کے زمانہ قبول اسلام کا معاملہ ہے تو ان میں سے ایک سابقین اولین میں سے تھے دوسرے ابتدائی مدنی عہد کے اور تیسرے آخری مدنی زمانہ کے۔ گویا تقسیم برابر کی تھی اور سبقت اسلام شرط تقرری یا حق ترجیح نہیں ثابت کرتی تھی۔^{۲۲۶}

پیداواری تخمینہ کے افسر

مالی شعبہ انتظام میں نبوی عمال کا ایک طبقہ خرم (پیداوار کے تخمینہ) کے افسروں پر مشتمل ہوتا تھا جن کو اصطلاح میں "خارص" کہا جاتا تھا۔ عام تصور یہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن رواحہ خزرجی افسر خرم تھے جو آرمی خیر کی پیداوار کے تخمینہ و اندازہ کے لیے ہر فصل پر وہاں جایا کرتے تھے اور وہ اپنا فرم منصبی اپنی وفات (غزوہ موتہ ۶۳۲ء / ۳۳ھ) تک بڑی شان و اتقا

اور ثانی انداز میں انجام دیتے رہے تھے۔ بلاشبہ حضرت عبداللہ بن رواحہ خزرجی اپنے حسن کردار اور حسن عمل کے لحاظ سے ایک ثنائی عامل صدقات اور خالص پیداوار تھے تاہم وہ ”یکے از عمالِ دربارِ رسالت“ تھے۔ ان کے اس شرف میں کئی اور صحابہ کرام بھی شریکِ شیم تھے۔ روایات کے اختلاف کے مطابق ان کے جانشین حضرت ابوالہسیم بن الیہمان اوی یا حضرت جبار بن صخر بنے تھے۔ دوسری روایت میں یہ بھی اضافہ ہے کہ حضرت جبار کے شریک کار کی حیثیت سے حضرت زید بن سلمہ خزرجی کی بھی تقرری ہوئی تھی جو پیداوار کے تخمینے کے ماہر تھے۔ ایک اور روایت میں حضرت عمرو بن سعید اموی کو خیر کے پھلوں کی پیداوار کا خالص بتایا گیا ہے۔ مگر اس سلسلہ کی سب سے زیادہ دل چسپ روایت حضرت ابو جثمہ عامر بن ساعدہ خزرجی کے بارے میں ملتی ہے کہ ان کو عہدِ نبوی میں خیر کی پیداوار کا افسرِ خاص مقرر کیا گیا تھا اور انھوں نے نہ صرف عہدِ نبوی میں بلکہ پورے عہدِ خلافتِ راشدہ میں اپنا فرض پورے تقویٰ اور دیانت داری کے ساتھ انجام دیا تھا کہ حضرت علی کی خلافت کے بالکل اواخر میں اپنے انتقال تک اس عہدہ پر فائز رہے تھے۔

دوسرے افسرانِ آراضی

خیر کی پیداوار کے مذکورہ بالا افسرانِ خاص دراصل اسلامی حکومت کے حصہ پیداوار یا خمس کے افسر تھے ورنہ مسلمانوں کی مملوکہ زمینوں کے افسرانِ دوسرے اٹھارہ حضرات تھے جو اٹھارہ سو حصوں کا انتظام دیکھتے بھالتے تھے۔ ان افسروں کو اصطلاح میں دؤوس (دو اس) کی جمع معنی سردار کہا گیا ہے۔ یہ افسر مدینہ منورہ سے فصلوں کے پکنے کے وقت بھیجے جاتے تھے اور وہ مسلمان مجاہد حصہ داروں کے حصوں کی تخمین کا فریضہ انجام دیتے تھے۔ ابن اسحاق اور واقدی وغیرہ کے مطابق ان میں بارہ حضرات کے نام معلوم ہو سکے ہیں جو یہ تھے: حضرات عامر بن عدی خزرجی، علی بن ابی طالب ہاشمی، عبدالرحمن بن عوف زہری، طلحہ بن عبید اللہ تمیمی، معاذ بن جبل خزرجی، اسید بن حضیر اوی، عبداللہ بن رواحہ خزرجی، فروہ بن عمرو، عمر بن خطاب عدوی، سعد بن عبادہ خزرجی، بریدہ بن حصیب اسلمی اور زبیر بن عوام

اسدی۔ ان میں سے حضرت بریدہ بن حبیب اسلمی نے اس کا ایک حصہ خرید لیا تھا اس لیے وہ بھی افسرانِ انتظام میں شامل ہو گئے تھے۔ بقیہ چھ اسماء گرامی پردہ ختام میں ہیں۔ مذکورہ بالا افراد میں سے چار کا تعلق قریش کے مختلف خاندانوں سے تھا اور اتنے ہی افسر خراج کے تھے جبکہ تین کا تعلق اس سے تھا اور ایک بدوی قبیلہ اسلم کے متنازعہ تھے۔ ان میں سے تمام قرشی سابقین اولین میں سے تھے، جبکہ مدنی حضرات ابتدائی مدنی عہد کے مسلم تھے اور اسلمی بزرگ کچھ بعد کے مسلمان تھے۔

یہاں اس امر کی طرف توجہ دلاتا ضروری معلوم ہوتا ہے کہ ابن اسحاق کے انگریزی مترجم مشہور مشرق الفریڈ گیم نے اموالِ خیبر کی تقسیم و انتظامِ حصص کے معاملہ کو بالکل نہیں سمجھا ہے اس لیے ترجمہ میں خاصا غلط مبحث کرنے کے علاوہ پورے بیان کو ”غیر منظم اور پیچیدہ“ بتایا ہے۔ یہ بڑی دلچسپ اور حیرت انگیز بات ہے کہ خیبر کے افسرانِ خرم کا اتنا مفصل ذکر نامزد میں ملتا ہے مگر وادیِ اقریٰ، تیماء، فذک اور دوسرے علاقوں کے بارے میں ہمارے مآخذ عموماً خاموش ہیں حالانکہ یہ یقینی ہے کہ ان علاقوں میں بھی افسرانِ خرم ضرور متعین ہوئے تھے۔ روایات سے خرم کی بعض مثالیں بھی ملتی ہیں۔ اس کے علاوہ اول الذکر تینوں یہودی بستیوں نے چونکہ خیبر کی مانند صلح کی شرائط قبول کی تھیں لہذا ان کے معاملہ میں افسرانِ خرم کی تقرری ایک حتمی معاملہ ہے۔ یہ بات دوسری ہے کہ ہم ان کے اسماء گرامی سے واقف نہیں ہیں۔

دوسرے علاقے: مدینہ منورہ

اسلامی ریاست کے بعض دوسرے خطوں کے بارے میں ذکر آتا ہے کہ ان کے لیے علامہ افسرانِ خرم کا تقرر کیا گیا تھا۔ اسد الغابہ اور کتانی کے مطابق حضرت فروہ بن عمرو پیامی خزرجی مدینہ منورہ کی پیداوار خصوصاً کھجوروں کے باغات کے افسر خرم تھے۔ ان کی مہارت و صداقت کی یہ حالت تھی کہ وہ خوشے گن کر پوری پیداوار کا اندازہ بالکل ٹھیک ٹھیک بتا دیتے تھے۔ خوشے گن کر پیداوار کا تخمینہ لگانا عرب کاشتکاروں کے لیے ایک عام بات تھی حضرت فروہ کے بارے میں یہ تبصرہ بھی ملتا ہے کہ ان کا اندازہ کبھی غلط نہیں ہوا جس

ہے یہ جنوبی معلوم ہوتا ہے کہ وہ مرینہ منورہ کے مستقل خاوص تھے۔ ایک اور روایت ہے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت سہل بن حاتم بھی مہدی نبوی کے ایک افسر تھے۔ لیکن ان کے دائرہ کار اور میدان عمل کا علم نہیں ہو سکا۔^{۲۲۹}

طائف

حدیث ابو داؤد کی ایک حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عتاب بن اسید اموی مکہ کی گورنری کے ساتھ ساتھ مسلم آرامی کی انگوڑی پیداوار کے افسر خرم تھے۔ وہ گجوروں کی پیداوار کے بھی افسر خرم تھے اور ایک ہی اصول و ضابطہ کے مطابق انگوڑوں اور گجوروں کی پیداوار کی زکوٰۃ وصول کرتے تھے۔ بلاذری کی روایت سے حدیث ابی داؤد کی تشریح ہوتی ہے کہ حضرت عتاب اموی طائف کے علاقہ میں واقع گجوروں اور انگوڑوں کے باغات کی پیداوار کے صدقات وصول کرتے تھے اور غالباً اس سے مراد مکہ کے متول افراد کے باغات ہیں کہ حضرات عباس بن عبد المطلب، خالد بن ولید وغیرہ۔ متعدد صحابہ کرام۔ طائف کے علاقے میں پیداواری جائدادیں رکھتے تھے اور حضرت عتاب بن اسید اموی بطور گورنر مکہ ان کے صدقات کی وصولیابی کا فریضہ انجام دیتے تھے۔^{۲۳۰}

سین

ماخذ میں دو اور خاوص کا ذکر ملتا ہے۔ ان کے نام ہیں حضرات ابو زید بن الصلت اور الصلت بن معدی کرب۔ یہ دلچسپ بات ہے کہ ان دونوں کا تعلق جنوبی عرب کے قبیلہ کنده سے تھا۔ غالباً دونوں اپنے اپنے مقامی علاقوں اور قبیلوں میں یہ فریضہ انجام دیتے تھے کہ آخذ ان کا میدان عمل بتانے سے قاصر ہیں۔ اسلامی ریاست کے دوسرے علاقوں خاص کر جنوبی عرب اور شہابی عرب کے بارے میں ہماری معلومات کافی ناقص ہیں۔ لیکن مذکورہ بالا شواہد و حقائق اس خیال کی تائید کے لیے کافی ہیں کہ اسلامی ریاست کے تمام پیداواری علاقوں کی پیداوار کا خرم کیا جاتا تھا اور اس کے لیے افسران خرم کی تقرری لامحالہ عمل میں آتی تھی۔^{۲۳۱}

قبائلی و دینی تجزیہ

مذکورہ بالا دس خارجیین جو خیر کے مسلم حصہ کے افسروں کے علاوہ ہیں کچھ اہل و تجزیہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کی غالب اکثریت یعنی ساٹھ فیصد کا تعلق مدینہ کے انصاری قبیلہ خزرج سے تھا۔ اس سے خزرج کے کاشتکار اور ماہر تخمینہ کار ہونے کا ثبوت ملتا ہے۔ باقی افسروں میں دو کا تعلق قریش سے تھا اور یہ حقیقت بخاری کی اس روایت کی تصدیق کرتی ہے کہ مہاجرین میں سے متعدد حضرات تجارت کے علاوہ زراعت میں بھی لگ گئے تھے۔ دو افسرانِ خرمس کا تعلق کندہ سے تھا جو جنوبی عرب کا ایک بڑا قبیلہ تھا اور ایک افسر خرمس اس سے متعلق تھے۔

حضرت عمرو بن سعید اموی کے سوا جو ابتدائی مکئی مسلم تھے بقیہ افسرانِ خرمس نے آخری مکتی زمانے یا ابتدائی مدنی عہد میں اسلام قبول کیا تھا۔ آخر میں اس حقیقت کی طرف توجہ دلانا ضروری معلوم ہوتا ہے کہ اسلامی ریاست کے عہدِ نبوی میں افسرانِ خرمس کی جتنی حقیقی تعداد تھی اس کا عشرِ عشر بھی آخذ میں مذکور نہیں۔ اصل تعداد یقیناً اس سے کئی گنا زیادہ تھی۔ ۳۲۱ھ

حجی کے افسر

مالی نظامِ نبوی میں آخری طبقہ اعمال ان افسروں پر مشتمل تھا جو ریاستی چراگاہوں (حجی) کے افسر و منتظم تھے۔ مدینہ منورہ کے علاوہ کئی دوسرے مقامات پر متعدد چراگاہیں مسلمانوں کے جانوروں کے لیے قائم کی گئی تھیں۔ مدینہ کے قریب ہی الجمع کی چراگاہ تھی جس کے افسر حضرت ابوذر غفاری کے ایک فرزند تھے اور جن کو ۲۳ھ / ۶۴۳ء میں مکہ کے ایک سردار کرز بن جابر فہری نے حملہ کر کے شہید کر ڈالا تھا۔ دوسری چراگاہ ذوالجدر نامی تھی جس کے منتظم و افسر رسولِ اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے مولائے خاص حضرت یسار حبشی تھے اور ان کو ۲۵ھ / ۶۴۵ء میں قبیلہ عرینہ کے بعض سرکشوں نے قتل کر دیا تھا۔ الغابہ نامی ایک بہت مشہور چراگاہ تھی جس کے افسر حضرت ابو رافع مولائے رسولِ اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تھے۔

کسانی نے ایک اور افسرِ حجی کا ذکر کیا ہے مگر ان کا نام نہیں بتایا ہے۔ ان کے علاوہ ربذہ

اور البیضاء نامی چراگاہیں بھی اسلامی ریاست کی تھیں مگر ان کے افسروں کا ذکر نہیں مل سکا۔ قنیع نامی چراگاہ جو غاصی وسیع اور شاداب تھی غزوہٴ مریض کے بعد بنائی گئی تھی اور حضرت بلال بن حارث مرنی کو اس کا افسر مقرر کیا گیا۔ قنیع کے ایک اور افسر کا نام حضرت عبید بن مروح مرنی بتایا گیا ہے جو غالباً حضرت بلال مرنی کے جانشین یا ساتھی تھے۔

وَج نامی۔ ایک ریاستی چراگاہ۔ طائف کے علاقہ میں اس کی فتح کے بعد قائم کی گئی تھی اور اس کا انتظام و انصرام حضرت سعد بن ابی وقاص زہری کے سپرد کیا گیا تھا۔ ایک اور صحابی حضرت عریب المالکی کو بھی ایک چراگاہ کا راعی بتایا گیا ہے جو انخاب کی چراگاہ سے متعلق تھے۔ مذکورہ بالا ساتھ معروف افران جلی میں سے دُو غفاری، دُو مرنی ایک قریشی اور دُو مولاے رسول یا حبشی صحابہ کرام تھے اور ان میں سے مرنی حضرات کے سوا البقیہ سابقین اولین میں سے تھے جبکہ بلال مرنی اور ان کے ساتھی وسط مدنی عہد کے مسلمان تھے۔

خلاصہ بحث

عہد نبوی میں مالی نظام کے افسروں کو مقرر کرنے کی نبوی حکمت عملی حکومت اور عوام دونوں کی فلاح و بہبود کے نظریہ پر قائم تھی۔ حکومت نہ تو محصول دہندگان کا استعمال چاہتی تھی اور نہ وہ ان کو بے نگام دولت سمیٹنے کے لیے آزاد چھوڑنا چاہتی تھی بلکہ جیسا کہ احادیث میں آیا ہے وہ مالداروں کی دولت کے ایک حصہ کو وصول کر کے عوام کے غریبوں میں تقسیم کر لیا کرتی تھی۔ اس مقصدِ عالی کے لیے اس نے جن افسروں کا تقرر کیا ان کے لیے بعض کڑی شرطیں اور اہم صفات لازمی بنادی تھیں۔ انتظام و انصرام کی ذاتی صلاحیت، تنظیمی قابلیت، خدا ترسی، انسان دوستی، تقویٰ و امانت داری، دیانت و صلابت اور بلند کرداری سب سے اہم اوصاف تھے جو عاملینِ مداخلت کے عہدہ پر تقرری کے لیے لازمی تھے۔ ان کے علاوہ قبائلی و خنونی حالات اور مخصوص سیاسی محرکات کی رعایت بھی ملحوظ رکھی جاتی تھی۔

خاندانِ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور طالبانِ عہدہ و مناصب پر ان عہدوں کے دروازے بند تھے۔ نبوہاشم کو غالباً اس لیے محروم قرار دیا گیا تھا کہ وہ اداؤں کے پیچھے اپنی دنیا و ماقبالت

خواب نہ کریں اور خاندان رسالت سے تعلق کے سبب بے جا رعایتوں کے مستحق نہ بن سکیں، ظاہر ہے کہ اموال صدقات جن سے مالوں کو تنخواہ و اجرت ملتی تھی لوگوں کے مال کے دس (کوڑا کرکٹ) تھے لہذا اس سے متعلقین رسالت پہلہ کو بچانا ضروری تھا۔ طالبانِ مناصب پر یہ دروازہ اس لیے بند کیا گیا تھا کہ لالچ و طمع اور جس کا سبب اب کیا جاسکے۔

ایمان و اسلام اور اللہ و رسول کی محبت اگرچہ لازمی شرط تھی تاہم سبقتِ اسلام عہدہ و منصب پر تقرری کی ضمانت دیتی تھی اور نہ استحقاق پیدا کرتی تھی۔ عہدہ پونوی کے دوسرے انتظامی شعبوں کی مانند اس نظام میں بھی تقرری کی بنیادی شرط صلاحیت و لیاقت اور پاکیزہ اخلاق تھے۔

www.KitaboSunnat.com

مذہبی نظام

دین و سیاست

اسلام میں دین و دنیا اور مذہب و سیاست کی تفریق جائز نہیں اور ایک مشہور قول کے مطابق دین و مملکت دو تو آم (ہم زاد) ہیں جن کو ایک دوسرے سے الگ نہیں کیا جاسکتا۔ اسلامی عہد کے صدرِ اول میں سیاسی خدمت علمائے دین ہی سنبھال رہی تھی۔ یہ دوسری بات ہے کہ بعد کے مسلم حکمرانوں نے اپنے شخصی مفادات، گروہی تعصبات اور غیر مذہبی رجحانات کے سبب دین و سیاست کے درمیان تفریق کی دیوار کھڑی کر کے اسلامی نظریہ سیاست کو نہ صرف نظر انداز کیا بلکہ اسے ناقابل اصلاح نقصان بھی پہنچایا۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ خیر و برکات میں ہر حال دین و سیاست مذہب و حکومت اور اسلام و ریاست باہم اس طرح ایک دوسرے سے وابستہ تھے کہ ان کو ایک دوسرے سے الگ نہیں کیا جاسکتا تھا۔

یہ ایک ناقابل تردید حقیقت ہے کہ دین و ریاست کے اس بے مثال اجتماع میں دین کو تفوق حاصل تھا کہ وہ اصل سرچشمہ حیات و قوت تھا جبکہ ریاست اس سرچشمہ سے فیض یاب ہونے والی ایک آب جو۔ دین سیاسی قوت کا ضمیمہ یا اس کی پیداوار نہیں تھا بلکہ سیاسی قوت اور ریاستی طاقت دین کو استحکام و مضبوطی عطا کرتی ہے۔ دین اصل تھا اور ریاست اس کا نتیجہ۔ مذہب درخت تھا اور سیاسی قوت اس کے برگ و بار۔

یہ بھی ایک مسلمہ حقیقت ہے کہ صرف مدینہ منورہ میں ان دونوں کا پاکیزہ اور نادر اجتماع ممکن ہوا تھا جبکہ مکہ مکرمہ میں دین تو موجود تھا، لیکن سیاسی قوت اور ریاست موجود نہ تھی۔ مدینہ منورہ میں سیاست پر دین کی بالادستی کا سب سے بڑا ثبوت یہ ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام سیاسی قوت

اور سارے سیاسی اداروں کو دین کی تبلیغ و اشاعت، استحکام اور اس کے اجراء و نفاذ کے لیے استعمال کیا تھا جبکہ اس کے برعکس معاہدہ کا کوئی ثبوت ہم کو اسلامی تاریخ کے صفحات میں نہیں ملتا۔

دینی اور سیاسی نظام کا تعلق

عہد رسالت میں اسلامی ریاست اور اس کے جملہ سیاسی ادارے دین کی خدمت اور اس کے فروغ کے لیے وقف تھے، اس لیے تمام سیاسی عہدہ دار و منصب دار بھی اسلامی خدمات کے لیے ہی مقرر ہوتے تھے گرجہ بالواسطہ طور سے یہی گذشتہ ابواب میں ہم دیکھ چکے ہیں کہ مدینہ منورہ کی اسلامی ریاست کے تین مختلف شعبوں — شہری، فوجی اور مالی نظم و نسق — کے افسروں اور کارکنوں نے اسلامی نظام کے لیے کیا خدمات انجام دی تھیں اور ان کی تقرری کن بنیادوں پر کی گئی تھی۔ اس باب میں ہم یہ مطالعہ کریں گے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مذہبی امور کے شعبہ کی تنظیم کن بنیادوں پر استوار کی تھی اور مختلف مذہبی اداروں میں کارکنوں اور افسروں کا تقرر کیوں کر کیا تھا۔ ہمارے اس مطالعہ سے یہ حقیقت اور بھی واضح اور منقطع ہوگی کہ مذہبی اداروں نے سیاسی اداروں کی کس طرح تشکیل و تنظیم کی تھی۔

خام نظریات

عام تاثر یہ ہے کہ ہجرت کے بعد رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی دینی و تبلیغی مساعی پر سیاسی طاقت کے حصول کی کوششوں کو ترجیح حاصل ہو گئی تھی۔ بعض مستشرقین نے تو یہاں تک کہہ دیا ہے کہ مدینہ منورہ میں آپ نے دینی لبادہ اتار کر حاکم وقت اور سیاسی راہنما کا روپ دھار لیا تھا۔ یہ دونوں عمومی اور خصوصی تاثر دراصل اسلام کے نظریہ سیاست و دین اور ان دونوں کے درمیان باہمی ربط و ارتباط کو نہ سمجھنے کے سبب پیدا ہوئے ہیں۔

دین و سیاست کا امتزاج

دراصل مدینہ میں بھی رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے پیروکار بنیادی طور پر دین

اسلام کے دائمی مبلغ اور کارکن ہی تھے البتہ ان کی کارکردگی کی نوعیت بدل گئی تھی یا ان کی تبلیغ و ابلاغ کے ذرائع میں دوسرے عناصر کا اضافہ ہو گیا تھا۔ مدینہ منورہ میں مواخاۃ و دستورِ مدینہ کے ذریعہ اسلامی معاشرہ و ریاست کی تشکیل و تعمیر کا معاملہ ہوا تو فوجی مہمات، فتوحات اور مقبوضہ علاقوں کے شہری نظم و نسق کا ہر ایک کا بنیادی مقصد دین کا قیام اور اسلام کا استحکام تھا اور تمام سیاسی، فوجی اور تنظیمی اقدامات کا محور و مرکز اعلیٰ کلمۃ اللہ کے سوا اور کچھ نہ تھا چنانچہ تمام سیاسی ادارے اور ان کے تمام کارکن اسلام کے مبلغ اور دین کے سپاہی تھے جو اپنے اپنے دائروں میں دینی خدمات انجام دیتے تھے۔

تبلیغ و اشاعتِ دین

خالص دینی نقطہ نظر سے اگر دیکھا جائے تو تبلیغِ دین اور اشاعتِ اسلام کے فریضہ کو پیغمبرِ اسلام صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے پیروؤں نے بڑی جاں نثاری اور وفاداری سے انجام دیا تھا۔ یہ ایک معلوم و مبرہن حقیقت ہے کہ مدینہ منورہ میں اسلام کو روشناس کرانے کا سہرا نبوی ذاتِ اقدس کے سر بندھتا ہے۔ چنانچہ ہجرت سے قبل خزرج کے چھ اصحاب کا اسلام قبول کرنا آپ کی اس حکمتِ علی کا نتیجہ ہے جس کو ہمارے سوانح نگار عام طور سے قبائلِ عرب کو دعوتِ اسلام کا نام دیتے ہیں۔ ان خزرجی مسلمانوں نے مراجعت کے بعد اپنے شہر معظم یعنی مدینہ مبارکہ میں تبلیغ و اشاعت کا فریضہ انجام دیا جس کے نتیجے میں متعدد لوگ مسلمان ہوئے اور ان میں سے بارہ نائندے اگلے برس خدمتِ نبوی میں حاضر ہوئے اس بیعتِ عقبہ اولیٰ کے موقع پر رسولِ اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مدنی مسلمانوں کی درخواست پر ایک نبوی مبلغ مقرر فرمایا اور اس عظیم ذمہ داری کی انجام دہی کے لیے نگاہِ رسالت نے حضرت مصعب بن عمیرؓ کی انتخاب کیا۔ حضرت مصعب رسولِ اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے نائندے بھی تھے اور مدینہ منورہ کے مبلغِ معلم، مقری اور امام بھی کچھ تھے۔ ان کی جاں فشانی سے مدینہ منورہ کی بیشتر آبادی اسلام کی حلقہ بگوش بن گئی اور اس تبلیغی کام میں حضرت مصعب کی امداد و معاونت مدینہ منورہ کے سرکردہ مبلغین و شیوخ بالخصوص حضرت

اسعد بن زرارہؓ، سعد بن معاذؓ، سعد بن عبادہؓ اور اسید بن حذیرؓ نے کی۔

کبار صحابہ اور سابقین اولین میں حضرت مصعب بن عمیرؓ مدری کا انتخاب ظاہر ہے کہ محض ان کی سبقت اسلام اور شخصی وفاداری وجاہت کے سبب نہیں ہوا تھا۔ وہ یقیناً سابق صحابی تھے اور انھوں نے اسلام کے لیے بڑی قربانیاں دی تھیں لیکن ان سے کہیں زیادہ سبقت اور قربانی کا شرف رکھنے والے صحابہ موجود تھے۔ ان کا انتخاب محض اس بنا پر کیا گیا تھا کہ وہ مجموعی اعتبار سے اس منصب گرامی کے لیے موزوں ترین تھے۔ وہ پاسداران کعبہ کے خاندان کے ایک متمول خاوندہ عبدالدار کے فرد ہونے کے علاوہ اسلام کے وفادار و جان نثار ثابت قدم اور ٹھنڈے مزاج کے شخص تھے جو اسلام کا پیکر دنیاؤں ہونے کا دعویٰ کر سکتے تھے۔ ان کی ہی مجموعی صفات حمیدہ تھیں جنہوں نے ایک مختصر عرصہ میں اسلام کے قدم مدینہ منورہ میں مضبوطی سے جا کر بھرت کی راہ ہموار کر دی۔

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم خود بھی بہ نفس نفیس دعوت کے اس کام میں پوری طرح لگے ہوئے تھے اور مختلف قبائل کے مسلمانوں سے بھی تبلیغ و اشاعت اسلام کا بھرپور اور حکیمانہ کام لے رہے تھے چنانچہ مکہ مکرمہ کے دوران قیام میں مختلف قبائل عرب کے نو مسلموں کو آپ ان کے اپنے علاقوں اور قبیلوں میں اس ہدایت کے ساتھ واپس بھیج دیتے تھے کہ جب اسلام کو قوت حاصل ہو جائے تو مرکز اسلام لوٹ آنا۔ یہ قبائلی نو مسلم بلا واسطہ یا بالواسطہ آپ کے مقرر کردہ مبلغ تھے۔ چنانچہ حضرات ابوذر غفاریؓ، ابوموسیٰ اشعریؓ، طفیل بن عمرو دوسیؓ، مقب لثقیؓ اور متعدد دوسرے صحابہ کرام نے اپنے اپنے علاقوں میں اسلام کی اشاعت اسی حیثیت میں کی تھی۔ ان میں سے بعض اپنی قوم کے سربراہ اور لوگ تھے جیسے سارے کے سارے اسلام کے پرجوش سپاہی تھے جو محبت نبویؐ میں کنڈن بن گئے تھے اور ان کا اب مقصد حیات صرف اسلام کی سر بلندی تھی۔

ہجرت مدینہ کے بعد انفرادی طور سے بھی رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تبلیغ اسلام کے ذریعہ کو سب سے زیادہ اہمیت دیتے رہے۔ تاریخ شاہد ہے کہ مدینہ منورہ میں بچے چھپے عرب کافروں کے قبائل اور علاقوں میں آپ برابر تبلیغ کے لیے جاتے رہے۔ مدینہ کے یہود کو دعوت دیتے چھپے اور بہت سے افراد نے آپ کی دعوت پر لبیک بھی کہا۔ مدینہ کی بیشتر آبادی کو مسلمان بنانے میں اگر حضرت مصعب بن عمیرؓ مدری اور ان کے پرجوش و باعلیٰ اصحاب کا ہاتھ ہے تو اسے مرکز اسلام

بنانے میں آپ کی ذاتِ اقدس نے اصل کردار ادا کیا تھا۔ پھر آپ نے اپنی تبلیغی مساعی کو محض شہرِ محترم کی چار دیواری تک محدود نہیں رکھا بلکہ نواحی قبائل میں بھی تبلیغ و ارشاد کا فرض برابر انجام دیا۔ بد قسمتی سے آپ کی ان مساعی کو جن میں تعلیم و اجتماعیت کا ذرا سا بھی منظر تھا ہمارے مورخین نے غزوات و سرایا کا نام دے دیا اور اس سے بڑی غلطی یہ رہی کہ تبلیغی مساعی اور جنگی مہمات کے درمیان کوئی حد فاصل نہیں کھینچی گئی جس کے سبب سے آپ کے تمام غزوات و سرایا کو محض جنگی مہمات اور فوجی اقدامات ہی سمجھا گیا۔ حالانکہ ان میں سے بیشتر محض تبلیغی دورے اور سیاسی مشن تھے خاص طور سے بدر سے قبل کے تمام غزوات و سرایا کا مقصد شہر کے ارد گرد کے قبائلِ عرب کو اسلام کے جھنڈے تلے جمع کرنا تھا۔ بہر حال ان غزوات و سرایا میں بڑھو، رجب و جمعہ اور ذاتِ اطلاق کی مہموں کو خوافین بھی کہتے تھے اور تبلیغی مہمات تسلیم کرتے ہیں صلح حدیبیہ، غمرۃ القضا اور حجة الوداع بھی غزوات میں شمار ہوتے ہیں حالانکہ ان کی نوعیت سرسراہٹ ہی تھی۔

اس سلسلہ کی ایک اہم بات یہ ہے کہ سرسراہٹ فوجی و جنگی مہمات بھی تبلیغی رنگ سے خالی نہ تھیں۔ ہمارے تمام ماخذ کا یہ متفقہ بیان ہے کہ رسولِ اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جنگ یا فوجی اقدام سے قبل مخالف فریق کو اسلام کی دعوت دیتے تھے اور اگر کوئی فرد جنگ سے قبل اس کے دوران یا اس کے بعد اسلام قبول کر لیتا تو وہ اسلامی برادری کا مکمل رکن بن جاتا۔ پہلی نہیں بلکہ آپ اپنے تمام سالاروں کو ہدایت کرتے تھے کہ وہ سب سے پہلے اسلام کی دعوت دیں اور اس کے قبول کر لینے کی صورت میں جنگ سے ہاتھ روک لینے کا حتمی اور لازمی حکم تھا۔ اس حقیقت کا حتمی ذکر حضرت عبدالرحمن بن عوف، خالد بن ولید، علی بن ابی طالب اور اسامہ بن زید وغیرہ کی مہموں کے بیانات میں ملتا ہے۔ تاریخ کی گواہی ہے کہ ان مبلغ سالاروں نے قبیلے کے قبیلے حلقہ بگوشِ اسلام کر لیے تھے۔ چنانچہ دو تہہ انجندل کے بنو کلب، ہمدان کے بنو حارث بن کعب، مذحج کے مختلف بطون اور بنو جذیمہ کے اشخاص کا اسلام انھیں سالاروں کا مہر ہون منت تھا۔

فتح مکہ کے بعد تبلیغ و اشاعتِ اسلام کے دُؤ ذرائع یا طریقے تھے: ایک دُؤ ذرائع کی شکل میں قبائلِ عرب کی خدمتِ نبوی میں حاضری اور دوسرے قبائلِ عرب کے پاس تبلیغی جماعتوں کی روانگی۔ مؤرخان ذکر میں سفیرانِ نبوی، عاملینِ صدقات، ولایۃ نبوی اور عام عامل حکومت سبھی

کارکنان حکومت شامل ہیں۔ ان مرکزی عامل کے علاوہ مقامی شیوخ اور کارکنوں کی تبلیغ نے بھی اسلام کی اشاعت میں بڑا اہم کردار ادا کیا تھا۔ سفراء، عامل اور ولایت کے نام رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے خطوط و فرامین میں جس چیز پر سب سے زیادہ زور دیا گیا تھا وہ تبلیغ و اشاعت اسلام ہی کا فریضہ تھا باقی فرائض اس کے ماتحت تھے۔ چنانچہ حضرات معاذ بن جبل، عمرو بن العاص، عمار بن حفص، عمرو بن حزم، ابو موسیٰ اشعری اور عباد بن بشر اسی وغیرہ کے نام فرامین نبوی اس حکمت عملی کا ثبوت فراہم کرتے ہیں۔

ان حقائق سے ثابت ہوتا ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے انتظامیہ کا ہر رکن دراصل اسلام کا کارکن تھا اور اس کا بنیادی کام اسلام کی اشاعت اور دین کا استحکام تھا۔ اس کے باقی فرائض منصبی اس فریضہ عام کے ماتحت اور ثانوی نوعیت رکھتے تھے۔^{۲۵۵}

معلمین

محض اسلام کی تبلیغ سے نہ تو سر زمین عرب پر اسلامی ریاست کی توسیع و استحکام کا مقصد حاصل کیا جاسکتا تھا اور نہ اسلام و دین کے قیام و بقا کی ضمانت ہی مل سکتی تھی جب تک کہ اسلام قبول کرنے والوں کے دلوں کی گہرائیوں میں اسلامی تعلیمات اور ان کے رگ و ریشے میں جذبہ ایمانی کوٹ کوٹ کر نہ بھردیا جاتا۔ اسی بنا پر قرآن کریم کا حکم ہے کہ ہر طبقہ میں سے ایک جماعت ایسی ہونی چاہئے جو دین میں تفقہ کا درجہ رکھتی ہو اور جو اپنے غیر فقہہ اصحاب کو باخبر کر سکے۔^{۲۵۶} چنانچہ دین کی تعلیم و تدریس اور اصول اسلام کی تفہیم و تشریح دوسرا اہم کار نبوی تھا جس کی جانب ذات اقدس نے ابتدائی سے پوری توجہ دی۔

اس میدان میں سب سے اہم تو ذات گرامی رسالت تھ ہی تھی جو معلم اول اور مرجع اسامی کا درجہ رکھتی تھی۔ تمام اصحاب کرام اور جملہ مؤمنین دین کے اصول و فروعات کی تفہیم و تعلیم کے لیے آپ ہی سے رجوع کرتے تھے۔ ان میں سے کچھ ایسے فقہاء اور اصحاب علم تھے جو تعلیم و تدریس کے نقش اول کے ہو ہو عکس بن کر ابھرے۔ ورنہ عمومی درجہ میں تو ہر مسلمان جو کچھ جانتا تھا وہ دوسروں کو سکھا دیتا تھا۔

حضرت مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ صرف مبلغ نبوی تھے بلکہ وہ اہل مدینہ کے معلم و مقرر بھی تھے کہ لوگوں کو قرآن حکیم پڑھاتے اور احکام دین سکھاتے تھے۔ ان کے دوسرے اصحاب میں حضرت اسعد بن زرارہ بھی تعلیم و تدریس کا فریضہ انجام دیتے تھے۔^{۲۲۷}

ان عمومی معلمین کے علاوہ نو مسلموں کے لیے خاص طور سے جہانگیرہ اور قمریہ کار معلمین کا تقرر کیا جاتا تھا۔ صحیح بخاری کی ایک حدیث ہے کہ حضرت ابن ام مکتوم کو معلم قرآن کریم مقرر کیا گیا تھا اور انھوں نے حضرت براہ بن عازب جیسے متعدد صحابہ کرام کو قرآن حکیم کی تعلیم دی تھی۔ سنن ابی داؤد کی ایک روایت میں ہے کہ حضرت عبادہ بن صامت انصاری اپنے گھر میں اصحاب صفہ کو قرآن حکیم اور فن کتابت کی تعلیم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ایما پر دیا کرتے تھے۔ تمام اصحاب صفہ خود ذات نبوی سے بھی برابر علمی استفادہ کرتے تھے۔ امام احمد بن حنبل نے حضرت انس بن مالک کی سند سے ایک روایت یہ بیان کی ہے کہ اصحاب صفہ میں سے نشر اشخاص مدینہ منورہ کے ایک معلم کے گھر پڑھنے جایا کرتے تھے اور وہاں رات بھر تعلیم و تعلم کا سلسلہ جاری رکھتے تھے۔ اگرچہ اس روایت میں معلم گرامی کے نام نامی کا ذکر خیر نہیں آتا ہے تاہم اس سے مراد حضرت عبادہ بن صامت بھی ہو سکتے ہیں اور کوئی دوسرے صحابی بھی۔^{۲۲۸}

اصحاب صفہ

یہ دل چسپ حقیقت ہے کہ اصحاب صفہ کے یہ طلبہ انھیں مدنی مراکز علم و دانش سے فیض یاب ہو کر ایک دن پھر خود ہی مسند تعلیم و ارشاد پر فائز ہوئے۔ کئی روایات میں صراحت آتی ہے کہ تقریباً انہی معلمین و مبلغین جنھوں نے بیرونہ اور واقعہ رجب کے امیوں میں شہادت پائی اسی مدرسہ علم و دانش کدہ نبوی کے فراغت یافتہ تھے۔ حضرت ابوہریرہ دوسری جو کثرت روایات میں سب سے زیادہ امتیاز رکھتے ہیں اسی طبقہ علماء و معلمین کے پروردہ تھے۔ بعد کے زمانہ میں مدرسہ صفہ کے متعدد فراغت یافتہ معلمین نے اسلامی علم و دانش کی مشعلیں متعدد مقامات میں روشن کیں اور اطراف ممالک میں علوم اسلام کی ترویج و اشاعت خوب خوب کی۔^{۲۲۹}

اصحابِ صفہ کے علاوہ کچھ ایسے اساتذہ و معلمین کا ذکر روایات میں ملتا ہے جن کے بارے میں خود رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا تھا کہ ان سے علم حاصل کرنا ہمارے دینی اور تبحر علمی حاصل کرنے کے مترادف ہے۔ بخاری کی ایک روایت کے مطابق رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تمام مسلمانوں کو چار اہل علم صحابہ کرام حضرات عبداللہ بن مسعود، سالم مویٰ ابی حذیفہ، ابی بن کعب اور معاذ بن جبل سے قرآن حکیم سیکھنے کی ہدایت فرماتے تھے۔

نومسلموں کی تعلیم و تربیت کے لیے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم خاص اساتذہ موقع و محل کے لحاظ سے مقرر فرماتے تھے۔ جیسے اصحابہ کا بیان ہے کہ ذاتِ بنوی نے بذاتِ خود حضرت وردان کو جو ایک نو مسلم تھے دین کی تعلیم کے لیے حضرت ابان بن سعید اموی کے حوالہ کیا تھا۔ کنز العمال کی ایک روایت ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو ثعلبہ خثنی کو حضرت ابو عبیدہ بن جراح فہری کے دامنِ تربیت و تعلیم میں یہ کہہ کر دیا تھا کہ "میں نے تم کو ایک ایسے شخص کے حوالہ کیا ہے جو تم کو اچھی تربیت دے گا اور عمدہ ادب سکھائے گا" قریش کے بنو امیہ کے خاندانِ سعیدی کے ایک ممتاز فرد حضرت عبداللہ (حکم) بن سعید اموی اسلام لائے تو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو مدینہ منورہ کے مسلمانوں کی تعلیم و تربیت کے لیے معلم مقرر کر دیا۔

محمد بن حبیب بغدادی نے جامع القرآن کے عنوان سے ایک فصل میں چھ صحابہ کرام کے نام لکھے ہیں جو جامع قرآن کے ساتھ ساتھ معلم قرآن بھی تھے۔ ان میں حضرات ابی بن کعب اور معاذ بن جبل کے علاوہ حضرات سعد بن عبید اموی، ابو الدرداء خزرجی، ثابت بن زید خزرجی اور زید بن ثابت خزرجی کے اسماء گرامی شامل ہیں۔ ابن سعد نے ان میں حضرت قیس بن مکن خزرجی کے نام کا بھی اضافہ کیا ہے^{۲۵۱}

ان روایات کے باب میں یہ امر ذہن نشین رہنا ضروری ہے کہ صرف مذکورہ بالا حضرات ہی قرآن کریم کے جامع اور حافظ نہیں تھے بلکہ بہت سے اور اصحاب بھی تھے جن

کے اسماء گرامی تک ہمارے راویوں کی پہنچ نہیں ہو سکی۔ اس کا ثبوت اس امر سے ملتا ہے کہ ان روایات میں سے ان اکابر صحابہ کا نام مذکور نہیں ہے جن کے بارے میں خود زبان رسالت نے شہادت دی تھی اور جن کو معلمین مدینہ مقرر کرنے کی ہدایت دی تھی چنانچہ تمام بزرگ صحابہ کرام جیسے خلفاء راشدین بشمول حضرت معاویہ، عشرہ مبشرہ اور متعدد دوسرے اکابر کو تعلیم و ارشاد کا سرچشمہ سمجھا جاتا ہے۔

معلمات

اسلامی تعلیمات کی ترویج و اشاعت کا فریضہ صرف مرد صحابہ کرام ہی نہیں انجام دیتے تھے بلکہ ان کے شانہ بشانہ متعدد صحابیات بھی اپنے تعلیم و تدریس کے حلقے رکھتی تھیں جن سے ریاست اسلامی کے مرد و خواتین کے دونوں طبقے فیض یاب ہوتے تھے اور ان میں سے بعض تو معلمین اسلام کے اعلیٰ طبقے میں شامل تھیں۔ ان میں حضرت عائشہ صدیقہ بانخصوص اور دوسری ازواجِ مطہرات بالعموم اسلامی تعلیم و تربیت کا سرچشمہ تھیں اور ان کے مکانات اس کے اولین تدریسی ادارے تھے۔ ایک روایت کے مطابق حضرت ام و رقیہ بنت عبد اللہ بن حارث انصاری حافظہ قرآن تھیں، اور ان کا فیض عام سب کے لیے تھا۔ احادیث نبویہ اور مسائل اسلامی کی روایت کرنے والی تمام صحابیات اپنے اپنے حلقے میں تعلیم و تدریس کے فرائض براہِ راست یا بالواسطہ انجام دیتی تھیں۔^{۲۵۱}

تعلیم قبائل کا مرکزی مدرسہ

مدینہ منورہ ریاست اسلامی کا دل ہونے کے ساتھ ساتھ مرکزِ علم و عرفان اور مدرسہ تعلیم و ارشاد بھی تھا۔ اس لیے تمام عالمِ عرب کے مسلمانوں کی خواہش و آرزو تھی کہ وہ خدمتِ نبوی میں حاضر ہو کر سرچشمہ نبوی سے براہِ راست فیض یاب ہوں تفسیرِ غازی کے مطابق مسلم عرب قبائل کا ایک نمائندہ گروہ مدینہ حاضر ہو کر ایک مختصر مدت میں تفقہ فی الدین حاصل کرتا اور مدینہ منورہ سے استفادہ کر کے جب اپنے اپنے علاقوں کو مراجعت کرتا تو اپنے اپنے لوگوں کی تعلیم و تربیت

کی ذمہ داری کا فریضہ انجام دینا۔ اس کی تائید بخاری کی ایک روایت سے ہوتی ہے کہ حضرت مالک بن حویرث اپنی قوم کے وفد کے ساتھ مدینہ آئے اور بیس دن تک اسلامی تعلیمات سے بہرہ ور ہوتے رہے۔ واپسی پر رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اپنی قوم کا معلم و مربی مقرر فرمایا اسی طرح قبیلہ عبدالقیس کے نمائندہ حضرت عمرو بن عبد قیس نے جو تعلیم و تربیت جناب نبوی میں حاصل کی تھی اس کو اپنے لوگوں میں شائع کیا۔^{۲۵۷}

وفود عرب

وفود عرب تبلیغ دین کے ساتھ ساتھ تعلیم و ارشاد کا فریضہ بھی ادا کرنے پر مامور تھے بیعت عربیت اور بیعت ہجرت میں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جو فرق و امتیاز روا رکھا تھا اس کا ایک مقصد یہ بھی تھا کہ اول قسم کی ہجرت کرنے والوں کے لیے مختصر مدتی تعلیمی نصاب،^{۲۵۸} وہ اس سے آراستہ و پیراستہ ہو کر اپنی قوم و علاقہ کے لیے داعی و معلم بنیں اور وہ بیعت کرنے والے تو مدینہ کے مرکز علم و عرفان سے زندگی بھر فیض یاب ہونے رہتے تھے۔

قبائل عرب کے اساتذہ

وہ لوگ جو کسی سبب سے مدینہ نہیں آ سکتے تھے اپنے اپنے قبائلی معلمین سے اسلامی علوم سیکھتے تھے۔ چنانچہ حضرت عمرو بن سلمہ نے اپنے بچپن میں اپنے علاقوں سے گزرنے والے قافلوں سے سن سن کر قرآن سیکھا تھا۔ اسی طرح ابو حنیفہ کے ایک نو مسلم نے اپنے قبیلہ میں دُتو^{۲۵۹} و ارشاد اور تعلیم و تربیت کا فریضہ انجام دیا تھا۔

مہمات نبوی کی تعلیمی خدمات

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اسلامی فتوحات اور غزوات و سرایا کے مواقع کو بھی تعلیم و تربیت کے لیے برابر استعمال کیا کرتے تھے چنانچہ ان میں غیر مسلموں کی تبلیغ دین اور مسلمان ہوجانے والوں کی تعلیم و تربیت کے متعدد واقعات ملتے ہیں۔

فتح مکہ کے بعد نو مسلمانانِ مکہ کے لیے آپ نے بطور خاص حضرات معاذ بن جبل خزرجی اور ابو موسیٰ اشعری کو معلم و مدرس مقرر کیا تھا اور انھوں نے کافی مدت تک وہاں مسندِ تعلیم و ارشاد بچائے رکھی تھی۔ طائف کے محاصرے کے دوران ثقیف کے جن غلاموں نے دامنِ رسالت میں پناہ لی تھی ان کی تعلیم و تربیت کے لیے جن صحابہ کرام کا آپ نے انتخاب فرمایا تھا ان میں خاندانِ سعیدی کے تین ممتاز افراد حضرات خالد بن سعید اموی، عمرو بن سعید اموی اور ابان بن سعید اموی کے علاوہ بنو امیہ کے ممتاز ترین صحابی حضرت عثمان بن عفان اور مدینہ منورہ کے حضرت سعد بن عبادہ خزرجی اور حضرت اسید بن حنفیر اوی شامل تھے۔^{۵۵}

دانش کدہ نبوی کے یہ وہ معلمین ہیں جو اپنی فضیلتِ علم اور سعادتِ صحبت کے سبب کافی مشہور اور معروف تھے ورنہ روایات کا اگر استقصا کیا جائے تو ایسے متعدد معلمین کرام کا ذکر ملے گا جو اپنے قبیلہ و قوم کو علم و عمل کا درس دیتے اور ان کے ایمان و اسلام کو حکم بناتے تھے۔

عام داعیوں اور معلموں کے علاوہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خصوصی طور پر اس پہلو پر بھی توجہ فرمائی تھی کہ مسلمانانِ مدینہ میں بالخصوص اور دوسرے علاقوں میں بالعموم ایسے افراد بھی تیار کیے جائیں جو اسلامی علوم میں گہری بصیرت رکھتے ہوں اور وقتِ ضرورت سجادہ نبوی کی جانشینی اور مسلمانانِ عالم کی رہبری کے فرائض سے بھی عہدہ برآ ہو سکیں۔ ظاہر ہے کہ اسلام کی آفاقیت بھی اس کا تقاضا کرتی تھی کہ اصحابِ رسول میں ایسے اشخاص بھی ہوں جو کارِ نبوی کو بخوبی اور بہمہ وجہ انجام دینے کی صلاحیت رکھتے ہوں اس مقصد کے لیے آپ نے اپنے بعض اصحاب کی نہ صرف نظریاتی لحاظ سے تربیت کی بلکہ ان کو باقاعدہ علمی تربیت کے ذریعہ بھی سیادت و امامت کے لائق بنایا تھا۔

حضرت معاذ بن جبل خزرجی کی وہ مشہور حدیث اس حقیقت کو ثابت کرتی ہے جس کے مطابق صحابی موصوف نے قرآن حکیم اور سنت نبوی کے بعد اپنی ذاتی رائے پر عمل کرنے کی بصیرت کا مظاہرہ کر کے بارگاہِ نبوی سے تحسین و تعریف حاصل کی تھی۔^{۵۶} صحابی موصوف کی یہ اجتہادی صلاحیت تربیتِ نبوی کی دین تھی اور سیادت و امامت کی تیاری کے مقصد کے لیے نگاہِ خاص سے پیدا ہوئی تھی۔

حضرت معاذ بن جبل خزرجی تنہا اس تربیت و فیضان کے علمبردار نہ تھے بلکہ تمام اکابر صحابہ بالخصوص تمام والیان نبوی اور عامل حکومت اس صلاحیت سے حصہ وافر رکھتے تھے کہ وقت ضرورت وہ قرآن حکیم اور سنت نبوی کی روشنی میں نئے مسائل اور تقاضوں سے عہدہ برآ ہو سکیں اور عام مسلمانوں کی مذہبی اور دینی قیادت کا فریضہ انجام دے سکیں۔

یہی وجہ ہے کہ کتب فقہ و احادیث میں ”اتما صحابہ“ اور ”تعاہل صحابہ“ کو سنت نبوی کا درجہ دیا گیا ہے، مراسیل صحابہ مستند گردانی گئی ہیں اور ان کا ماخذ و منبع ذات نبوی کو قرار دیا گیا ہے کیوں کہ صحابہ کرام سنت نبوی اور قرآن کریم سے سر موافق نہ بنیں کر سکتے تھے۔^۱

مقتیانِ گرامی

ہمارے متعدد سیرت و تاریخ نگاروں نے ”مقتیانِ نبوی“ کے عنوان سے اپنی تصانیف میں خاص فصلیں قائم کی ہیں جن میں ان صحابہ کرام کا ذکر کیا ہے جو اصحابِ فتاویٰ اور ”ماہرینِ اجتہاد“ تھے۔ ابن سعد نے اپنی مختلف روایات میں آٹھ ایسے صحابہ کرام کا ذکر کیا ہے جو عہدِ نبوی میں فتویٰ دیتے اور دینی فیصلے صادر کرتے تھے۔ ان میں چاروں پہلے خلفاء کے علاوہ حضرات عبدالرحمن بن عوف زہری، معاذ بن جبل خزرجی، ابی بن کعب خزرجی اور زید بن ثابت خزرجی شامل تھے۔ ابن جوزی نے عہدِ نبوی کے مقتیانِ گرامی کی تعداد تیرہ بتائی ہے اور مذکورہ بالا صحابہ کرام کے علاوہ حضرات عبداللہ بن مسعود، حذیفہ بن یمان، ابوالدرداء، ابو موسیٰ اشعری اور سلمان فارسی کے اسمائے گرامی کا اضافہ کیا ہے۔

ایک اور ماخذ کے مطابق کم از کم چودہ پندرہ صحابہ فتویٰ دینے کے مجاز تھے۔ ان میں نئے اسماء گرامی حضرات عبداللہ بن عباس، ابو ہریرہ، انس بن مالک اور حضرت عائشہ صدیقہ کے ہیں جبکہ ایک اور روایت میں مشہور صحابی حضرت عمار بن یاسر کو بھی انھیں اہل علم میں شمار کیا گیا ہے۔

علامہ جلال الدین سیوطی نے عہدِ نبوی کے مقتیانِ عظام کی جو فہرست دی ہے اس میں پچیس صحابہ کرام کے نام مذکور ہیں اور دعویٰ کیا ہے کہ ان اہل فتاویٰ میں سے متعدد حضرات و خواتین

کے فتاویٰ کو کئی ضخیم جلدوں میں مدون کیا جاسکتا ہے۔ اس فہرست میں جن نئے صحابہ کرام کے اسماء گرامی آئے ہیں ان میں حضرات عبداللہ بن عمر، سعد بن ابی وقاص، عبداللہ بن عمرو بن عاص، جابر بن عبداللہ، ابوسعید خدری، زبیر بن عوام، عمران بن حصین، ابوبکرہ، عبادہ بن صامت، معاویہ بن ابی سفیان، عبداللہ بن زبیر اور زوجہ مطہرہ ام المؤمنین حضرت ام سلمہ شامل ہیں۔
ایک روایت کے مطابق عہد نبوی کے مفتیوں کی تعداد ایک سو تیس سے متجاوز تھی۔
یہ تمام روایات نہ صرف قرین قیاس ہیں بلکہ کلی طور سے صحیح و ثابت ہیں۔ البتہ یہ بات واضح کرنے کے لائق ہے کہ ان فہرستوں میں بعض نوعاً صحابہ کرام کے نام بھی شامل ہیں جو عہد نبوی میں اس کا رِ عظیم کے لائق نہ بنے تھے مثلاً حضرات عبداللہ بن عباس اور عبداللہ بن زبیر وغیرہ۔ سوانح نگاروں نے ان بزرگوں کے اسماء گرامی کا اضافہ محض اس بنا پر کیا ہے کہ وہ صحابی تھے اور اپنے زمانے میں "اختار" اور "قضا" کے اہل ہی نہیں بلکہ مرجع عام تھے۔ اس پہلو سے انھیں دوسرے معاصر صحابہ پر فوقیت حاصل تھی۔

مفتیان نبوی کی جو مختلف روایات ہم تک پہنچی ہیں وہ ایک دوسرے کے منافی و متصادم نہیں ہیں بلکہ ایک دوسرے کی مؤید و مصدق ہیں۔ ان میں اسماء گرامی کا اختلاف دراصل ان کے راویوں کے اختلافِ علم و معلومات کا نتیجہ ہے۔ ورنہ حقیقت یہ ہے کہ تمام اکابر صحابہ کرام جو اہل علم تھے اور کافی مدت تک صحبت نبوی سے فیض یاب ہوئے تھے اختار کے اہل تھے اور حقیقتاً فتاویٰ دیتے بھی تھے چنانچہ مختلف ممالک اسلامیہ میں صحابہ کرام نے جو دینی خدمات انجام دی ہیں، ان سے اس امر کی بخوبی تصدیق ہوتی ہے۔

امامان نماز

نماز اسلام کا سب سے بڑا رکن ہے اس سبب سے اس کے قیام کو اسلام کی نشانی اور کفر و اسلام کے درمیان حدِ فاصل قرار دیا گیا ہے۔ نظریاتی لحاظ سے ہر پڑھا لکھا مسلمان امامت کے لائق ہے اور عہد نبوی میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں امامت صرف آپ کا کلی حق تھا لیکن وقتِ ضرورت دوسرے ائمہ نماز کا تقرر کیا جاتا تھا۔ مکی دورِ حیات میں

امامت کی زیادہ تر مثالوں کا تعلق آپ ہی کی ذاتِ گرامی سے ہے لیکن مکہ سے باہر بسنے والے مسلمانوں کی اس دینی قیادت کا فریضہ مقامی مسلمان انجام دیتے تھے۔ مثال کے طور پر قبیلہ عبد القیس کے بارے میں آہما ہے کہ انھوں نے مسجدِ قباء کے بعد پہلی مسجد قائم کر کے وہاں نمازِ جماعت ادا کی تھی ^{۲۶۱}۔ ظاہر ہے کہ نماز کی فرضیت کے بعد مسجد گانہ نمازوں میں امامت کا معاملہ انھیں خطوط پر طے کیا گیا تھا۔

ائمہ مساجدِ مدینہ

مدینہ منورہ میں ابتداءً شہرِ مدینہ کے نقیب انقباء حضرت اسعد بن زرارہؓ امامت کے فرائض انجام دیتے تھے۔ ^{۲۶۱} بیعت عقبہ ادلی کے بعد حضرت مصعب بن عمیرؓ مدیری ان کی جگہ امام مدینہ بن گئے کہ ان کی تقرری رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خود فرمائی تھی۔ نقیب انقباء کی حیثیت سے حضرت اسعد بن زرارہؓ کی تقرری بھی منجانبِ بارگاہِ رسالت تھی۔ حضرت مصعبؓ کی غیر حاضری میں حضرت اسعد ان کی نیابت کرتے تھے۔ ^{۲۶۲} اسد الغابہ کی روایت ہے کہ اسلام کی پہلی باقاعدہ مسجدِ قبا میں حضرت حنظلہ بن ابی حنظلہ امام نماز تھے۔ ^{۲۶۳} بخاری، ابوداؤد، ابن اسحاق اور ابن ہشام وغیرہ کی متعدد روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ ہجرت سے قبل مسلمانانِ مدینہ کے کم از کم دو امام تھے: حضرت مصعب بن عمیرؓ مدیری انصاری کی امامت کرتے تھے اور حضرت سالم مونی ابی حذیفہؓ مہاجرین کی۔ ^{۲۶۴}

یہ تقسیمِ ملت اس معنی میں نہیں بی جانی چاہیے کہ یہ دونوں مسلم طبقے ایک دوسرے سے کلیتاً الگ الگ تھے حتیٰ کہ نمازوں میں بھی ان کا اتحاد و اجتماع ممکن نہ تھا۔ اصل بات یہ ہے کہ یہ تقسیم کثرتِ وقت کے اعتبار سے کی گئی ہے۔ مدینہ منورہ کی ان دونوں مسجدوں کے علاوہ مسجدِ قبا کا امام الگ ہوتا تھا۔ اس طرح شہر اور اس کے نواح میں کم از کم تین مساجد تھیں جن کے تین الگ امام تھے۔

مساجدِ مدینہ

ہجرت نبوی کے بعد مسجدِ نبوی کی تعمیر سے قبل اور بعد بھی مدینہ منورہ کے امام الامم رسول اکرم

صلی اللہ علیہ وسلم کی ذاتِ گرامی تھی۔ عام طور پر یہ غلط فہمی پھیلی ہوئی ہے کہ مدینہ منورہ میں صرف یہی ایک مسجد تھی حالانکہ ابتداء ہی سے شہر نبوی میں متعدد مساجد تھیں جیسا کہ اوپر کی تفصیلات سے ان کی شہادت ملتی ہے۔ پھر اسلام کی اشاعت، مسلمانوں کی کثرت اور اسلامی ریاست کے اثر و نفوذ اور توسیع کے ساتھ ساتھ جزیرہ نمائے عرب کے سینے پر مساجد ابھرتی گئیں اور ان میں امام مقرر ہوتے گئے۔

تاریخ و میر کی روایات سے بخوبی واضح ہوتا ہے کہ عرب کے تقریباً تمام قبیلوں اور خاندانوں میں ایک سے زیادہ مسجدیں تھیں۔ مسجدوں کی تعداد دراصل آبادی اور جغرافیائی حدود پر مبنی تھی۔ صحیح بخاری کی روایات خود مدینہ منورہ میں متعدد مساجد کی موجودگی کا پتہ دیتی ہیں جہاں پابندی کے ساتھ نماز قائم کی جاتی تھی۔

مسجد نبوی اور مسجد قبا کے علاوہ انصار کے دو خاندانوں بنو زریق اور بنو عمرو بن عوف کی جانب منسوب دو اور مسجدوں کا سراغ ملتا ہے۔ دو مختلف روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عتبہ بن مالک انصاری اپنے خاندان بنی سالم / خزرج کے امام تھے اور اپنے محلے کی مسجد میں نماز پڑھاتے تھے۔ نابینا ہونے کے بعد انھوں نے اپنے گھر میں مسجد بنائی تھی انصار کے ایک اور خاندان بنو خطمہ کی ایک مسجد تھی جس کے امام حضرت عبداللہ بن غیر خطمی تھے۔ حضرت معاذ بن جبل کے بارے میں کتب احادیث و میر میں روایت ملتی ہے کہ وہ اپنی قوم بنو حشم کے امام تھے اور ان کو نماز پڑھایا کرتے تھے۔ ابوداؤد کی روایت ہے کہ اوس کے ممتاز خاندان بنو عبد الاشہل کے سردار حضرت اسید بن حضیر اپنی خاندانی مسجد کے امام تھے۔

محدث ابوداؤد ہی نے اپنی کتاب المراسیل میں مدینہ کی کم از کم نو مساجد کا حوالہ دیا ہے۔ یہ تمام مسجدیں مختلف انصاری اور بدوی قبیلوں اور خاندانوں کے نام سے منسوب تھیں جیسے بنو عمرو، بنو ساعدہ، بنو عبید، بنو سلمہ، بنو ربیع، بنو غفار، بنو اسلم کی مساجد کا ذکر ملتا ہے۔ مؤخر الذکر کا حوالہ ابن سعد میں بھی ہے۔^{۳۶۵}

صحیح بخاری کی شرح سنن میں ایک بحث سے یہ واضح ہوتا ہے کہ مذکورہ بالا مساجد کے علاوہ شہر نبوی اور اس کے نواح میں کم و بیش بائیس اور مساجد تھیں جہاں پابندی سے

یا جماعت نمازیں ہوتی تھیں اور ان کے اپنے اپنے امام تھے۔ ان کے نام حسب ذیل ہیں:-
 مسجد بنی خدرہ، مسجد بنی امیہ، مسجد بنی بیاضہ، مسجد بنی جلی، مسجد بنی عقیقہ، مسجد بنی ابی فیصلہ،
 مسجد بنی دینار، مسجد ابی بن کعب، مسجد نافعہ، مسجد ابن عدی، مسجد بنی الحارث (خرزرج)، مسجد بنی
 حطہ، مسجد الفصح، مسجد بنی نفر، مسجد بنی عبدالاشہل، مسجد قویم، مسجد بنی معاویہ، مسجد عاتکہ، مسجد بنی
 قرظہ، مسجد بنی وائل اور مسجد الشجرہ۔^{۲۶۳}

یہ تمام مساجد یا تو قبائل اور ان کے خاندانوں کی طرف منسوب ہیں یا مقامات کی طرف۔
 ان میں مسجد بنی قرظہ کی بڑی تاریخی اہمیت ہے کیونکہ وہ ثابت کرتی ہے کہ عرفات اور برکات
 احمد کی یہ تحقیق صحیح ہے کہ بنو قرظہ کے بیشتر افراد کو قتل نہیں کیا گیا تھا بلکہ صرف ان کے سر غنول
 اور شورہ پشت سرداروں کی سرکوبی کی گئی تھی۔ بہر حال یہ ایک اہم بحث ہے جس پر ہم نے
 گفتگو دوسری جگہ کی ہے۔^{۲۶۴}

علاقائی مساجد

مرکز اسلام کے علاوہ جہاں جہاں مسلمان بستے تھے وہاں وہاں مساجد تھیں۔ ذکر آجکا
 ہے کہ بحرین کے قبیلہ عبدالقیس کی ایک مسجد تھی جو جوائی نامی گاؤں میں تھی۔ بحرین میں اس کے
 علاوہ دوسری اور مساجد بھی تھیں کیونکہ جوائی کی مذکورہ بالا مسجد ہجرت سے قبل اور بحرین کے
 اسلامی مملکت میں شامل ہونے سے پہلے قائم ہوئی تھی۔

خانہ کعبہ اور مسجد حرام مکہ مکرمہ کی اہم ترین مسجد تھی جس کے امام حضرت عتاب بن اسید
 اموی گورنر شہر تھے۔ اسی طرح ثقیف کے گورنر حضرت عثمان بن ابوالعاص اپنی قوم کی مسجد
 کے امام تھے۔ یہ بات یاد رکھنے کی ہے کہ عموا گورنریا والی اپنے علاقہ کی مرکزی مسجد کا امام بھی
 ہوتا تھا۔

کبھی کبھی امام نماز کوئی دوسرا شخص بھی مقرر کیا جاتا تھا۔ مثلاً جب حضرت عمرو بن عاص
 سہمی کو عمان کا گورنر مقرر کیا گیا تو حضرت ابو زید انصاری کو ان کے علاقہ کا امام نماز مقرر کیا گیا۔
 ولایات کے تجزیہ سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ ایک خصوصی انتظام تھا جو خاص وجوہ سے کیا گیا

تھا اور نہ عام طور سے گورنر حضرات ہی یہ مذہبی ذلیفہ بھی ادا کرتے تھے۔

ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ بنو کعب بن اوس کے سردار حضرت شداد بن شامہ کو اپنی قوم کا امام مقرر کیا گیا تھا۔ واقدی کا بیان ہے کہ کثیر آبادی والے عرب قبائل و بطون نے اپنے اپنے علاقوں میں متعدد مساجد بنائی تھیں جن میں سے بنو جذیمہ اور بنو مصطلق کے بارے میں خاص طور سے ذکر کیا ہے کہ انہوں نے اپنے میدانوں (ساحاتہم) میں متعدد مسجدیں قائم کر رکھی تھیں۔ ظاہر ہے کہ ایسی مسجدیں پورے جزیرہ نمائے عرب میں ہر طرف موجود تھیں اور ان سب کا استقصا ممکن نہیں۔^{۲۶۸}

نائب امام

بعض مخصوص حالات میں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں کوئی دوسرا صحابی بھی امامت کر سکتا تھا۔ روایات میں آتا ہے کہ ایک خاص موقع پر حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ نے امامت کی تھی اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی امامت میں نماز ادا کی تھی۔ مورخین کا بیان ہے کہ اسی موقع یعنی غزوہ تبوک کے دوران چونکہ مسلمانوں کی تعداد تیس ہزار سے متجاوز تھی اس لیے اسلامی لشکر کو دو حصوں میں تقسیم کر دیا گیا تھا ان کے ایک حصہ کی امامت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے اور دوسرے کی حضرت ابوبکر صدیقؓ۔

سالار بطور امام

یہ ایک مسلمہ حقیقت ہے کہ تمام سرایا کے دوران سالار لشکر امامت کے فرائض انجام دیا کرتے تھے۔ غزوہ ذات السلاسل کے بارے میں ذکر ملتا ہے کہ حضرت ابوسعیدہ بن جراحؓ جیسے سابق و گرامی صحابی کی موجودگی میں سالار لشکر حضرت عمرو بن عاصؓ سہمی نے امامت کی تھی۔ جو کافی متاخر مسلمان تھے اور یہ تو بہت مشہور واقعہ ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے مرض الموت میں حضرت ابوبکر صدیقؓ کو اپنی جگہ امام مسجد نبوی مقرر فرمایا تھا اور اس حیثیت سے صحابی موصوف نے عہد نبوی کی آخری سترہ نازدوں کی مسلسل امامت کی تھی۔^{۲۶۹}

مؤذنین مساجد

نماز کی ایک ابتدائی شرط اذان ہے اور ہجرت کے بعد اذان کے آغاز سے ہی یہ منصب مستقل طور سے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلال بن رباح حبشی کو عطا کر دیا تھا۔ مسجد نبوی کے ہی وہ مستقل مؤذن رہتے بلکہ وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سفر و حضر کے مؤذن تھے۔ چنانچہ تمام غزوات نبوی کے دوران یہ فریضہ حضرت بلال حبشی ہی انجام دیتے رہے۔ ابن سعد کا بیان ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے تین مؤذن تھے: حضرات بلال حبشیؓ، ابو محذورہ اوس بن معیرجؓ، اور عمرو بن ام مکتوم عامری۔ موقوف الذکر رمضان میں اذان فجر دیتے تھے جبکہ حضرت بلالؓ اذان النحر۔ حضرت ابو محذورہ مکہ مکرمہ میں مسجد حرام کے مؤذن تھے اور تاحیات اس عہدہ پر فائز رہے۔

اسد الغابہ کے مطابق حضرت سعد بن عائد جو سعد القرظ کے نام سے زیادہ معروف ہیں، مسجد قبا کے مؤذن تھے اسی ماخذ کا بیان ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک اور مؤذن حضرت عبدالعزیز بن اہم تھے جنہوں نے ایک دوسری روایت کے مطابق صرف ایک بار اذان دی تھی حضرت عثمان بن عفانؓ منیر نبوی کے پاس اذان دیا کرتے تھے جبکہ حضرات نذیر بن حارث الصدائی اور ثوبان مولائے رسول کریمؐ آپ کے مؤذنین میں اختیار رکھتے تھے اسد الغابہ کی ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اکرمؐ نے نفس نفیس حضرت سفیان بن قیسؓ کو اپنی قوم کندہ کا مؤذن مقرر فرمایا تھا۔ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ کبسا اوقات رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بدوی قبائل کے لیے مؤذنین کا بھی تقرر کرتے تھے خواہ یہ تقرری براہ راست ہوئی ہو یا بالواسطہ بہ صورت وہ عہد نبوی کے مذہبی نظام کا ایک حصہ تھا اور اس میں اجازت نبوی یا حکم نبوی کا دخل ضرور ہوتا تھا۔

امراء و عمال حج

نماز کے علاوہ زکوٰۃ وغیرہ مالی نظام کے افران تھے جن پر بحث ہم پہلے کر چکے ہیں ملک اور مذہبی شعبہ جہاں تنظیم اور عمال کی ضرورت پیش آتی ہے وہ حج ہے۔ روایات سے ثابت ہوتا

ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے امور حج کی باقاعدہ تنظیم کی تھی۔ اگرچہ فتح مکہ اور آپ کی وفات کے تقریباً ڈھائی سال کے عرصہ میں حیات نبوی میں تین حواجم آئے لیکن آپ نے صرف ایک حج کیا جس کو حجۃ الوداع یا حجۃ الاسلام کہا جاتا ہے اور اس حج کی امارت ظاہر ہے کہ آپ نے بنفس نفیس فرمائی۔

لیکن اس آخری حج نبوی سے قبل دو اور اسلامی حج ہوئے تھے جن کی امارت بالترتیب حضرت عتاب بن اسید اموی گورنر مکہ اور حضرت ابوبکر صدیق نائب رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے کی تھی۔ ۳۳ھ کے اولین اسلامی حج کے بارے میں روایات کا اختلاف ہے کہ آیا اس میں حضرت عتاب اموی کو باقاعدہ امیر حج مقرر کیا گیا تھا یا نہیں لیکن حضرت ابوبکر صدیق کے بارے میں روایات کا متفقہ فیصلہ ہے کہ ان کو بارگاہ رسالت سے باقاعدہ اس منصب پر فائز کر کے بھیجا گیا تھا۔

منادی و معلن

حجۃ الوداع کے موقع پر کثیر اجتماع کے سبب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز پہنچانے کے لیے مختلف منادی مقرر کیے گئے تھے جن میں حضرات ربیعہ بن امیہ اور جریر بن عبد اللہ بجلي نمایاں بزرگ تھے بعض دوسرے مواقع پر بھی اسی قسم کے افسر مقرر کیے گئے تھے۔ ان میں حضرت اوس بن عدنان کا ذکر ملتا ہے جن کو ایک مذہبی اعلان کرنے کی خاطر سورۃ کے حج الی بکر میں روانہ کیا گیا تھا جس طرح حضرت علی کو اسی موقع پر سورۃ بارات کی آیات کے اعلان کے لیے مدینہ سے بطور خاص بھیجا گیا تھا۔^{۳۴}

افسران ہدی

حج کا ایک اہم رکن قربانی ہے اور قربانی کے جانوروں کو اصطلاحاً ہدی کہا جاتا ہے۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم عمرہ اور حج دونوں کے لیے مدینہ منورہ سے ہدی روانہ کرتے تھے اور ان کی نگرانی کے لیے ایک افسر مقرر کرتے تھے جو صاحب الہدی کہلاتا تھا۔ روایات کے تجزیہ سے ثابت ہوتا ہے کہ آپ کے مستقل صاحب الہدی حضرت ناجیہ بن جندب السلمی تھے جو صلح حدیبیہ سے قبل الوطی

تک مسلسل کئی مواقع پر یہ فریضہ انجام دیتے رہے۔

بخاری کی ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک بار حضرت علی کو بھی اس عہدہ سے سرفراز کیا گیا تھا۔ حضرات ذویب بن طلحہ خزاعی، عمرو بن ثمالی ہوا زنی اور خالد بن سيار غفاری کو بھی مختلف روایات میں صاحب الہدی کہا گیا ہے ممکن ہے کہ بعض دوسرے حضرات نے بھی بعض مواقع پر یہ خدمت انجام دی ہو۔^{۷۶}

www.KitaboSunnat.com

افسانِ حرم

تنظیمِ امورِ حج میں ایک اہم کام حدودِ حرم کی تعیین بھی تھی اور اس فرض کی انجام دہی کے لیے آپ نے حضرت تیمم بن اسید خزاعی کو مقرر کیا تھا۔ مکی اشرافیہ کے تمام عہدے اور مناصب اسلامی فتح مکہ کے ساتھ ختم ہو گئے تھے سوائے سقایہ اور حجابہ کے اور ان دونوں کو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے قدیم خاندانوں میں برقرار رکھا تھا۔ چنانچہ حجاج کی ساتی گری (سقایہ) کا منصب حضرت عباس بن عبد المطلب ہاشمی اور حجابہ (تولیت کعبہ) کا منصب حضرت عثمان بن طلحہ بدری کو حسب دستورِ قدیم عطا فرمایا تھا۔ باقی مناصب یا تو ختم کر دئے گئے تھے یا ان کی سربراہی اسلامی ریاست کے سربراہ اعلیٰ کے ہاتھ میں چلی گئی تھی۔^{۷۷}

اوصاف و شرائط

مذہبی امور کی تنظیم میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے تقی فی الدین اور علی مہارت اور تقویٰ کو سب سے زیادہ اہمیت دی تھی۔ چنانچہ حضرت عتاب بن اسید اموی اور حضرت عثمان بن ابی العاص ثقفی کی تقرری کے ضمن میں ان اسباب و اوصاف کا واضح ذکر ملتا ہے۔ دعوت اور داعیوں کے ضمن میں بھی انہیں عوائل کی کارفرمائی نظر آتی ہے لیکن وہاں ان کے ساتھ ساتھ علاقائی نسبت اور جغرافیائی معلومات کو بھی دخل حاصل تھا اور ظاہر ہے کہ یہ دونوں عوائل دینی تجربہ کے ضمن میں ہی شمار ہونے چاہئے۔

یہ اسباب مجموعی طور سے ہر معاملہ میں کارفرما نہیں ہوتے تھے بلکہ حالات کے تحت ان

کی رعایت ملحوظ رکھی جاتی تھی اور اسی لحاظ سے ان کو ترجیح حاصل ہوتی تھی۔ مبرمعوہ اور واقعہ رجب کے مبلغین و معلمین کے معاملہ میں سوائے تفقہ فی الدین اور تقویٰ کے اور کوئی عنصر نظر نہیں آتا نظر ہے کہ ان شہداء سے بھی زیادہ قابلِ ہمتی اور عالم حضرات موجود تھے مگر حالات کے لحاظ سے انہیں کی تقرری بہتر سمجھی گئی۔

یہی صورت حال معلمین کی تقرری میں نظر آتی ہے، خاص کر مکہ مکرمہ کے معاملہ میں جہاں حضرت معاذ بن جبل خزر جی اور ابو موسیٰ اشعری کو مقرر کیا گیا تھا۔ حضرت مصعب بن عمیر بطور معلم مدینہ منورہ روانہ کیے گئے تھے اور انہوں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے انتخاب کو اپنے کارنامے سے حق بجانب ثابت کر دیا تھا حالانکہ وہ نہ سب سے افضل تھے اور نہ سب سے سابق۔

ائمہ اور موزنین کے باب میں تو کسی حد تک اور وہ بھی علاقائی مساجد میں قبائلی نسبت کا لحاظ کیا گیا تھا اور نہ دوسرے تمام مذہبی امور میں تقرری خالصتاً صلاحیت و لیاقت کی بنا پر کی گئی تھی۔

معلمین کے باب میں ہم یہ بھی دیکھتے ہیں کہ ان میں سے بعض نو مسلموں کو ان کے قبولِ اسلام کے فوراً بعد مقرر کیا گیا تھا اور نظر ہے کہ ان کی تعلیمی مہارت اور علمی لیاقت کے سبب یہ تقرری کی گئی تھی جیسا کہ عبداللہ بن سعید اموی کے معاملہ میں معلوم ہوتا ہے۔ یہ بھی ایک دل چسپ حقیقت ہے کہ اس زمرہ علماء و عمال میں بنو امیہ کے کئی ممتاز افراد کی تقرری عمل میں آئی تھی جو ان کی انتظامی لیاقت کے علاوہ ان کی دینی بصیرت اور علمی صلاحیت کی بھی آئینہ دار ہے۔

مجموعی طور سے یہ کہا جاسکتا ہے کہ دوسرے انتظامی شعبوں کی مانند مذہبی امور کے شعبہ میں بھی رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف صلاحیت و لیاقت کو اصل وجہ تقرری قرار دیا تھا اور باقی دوسری وجوہ یا تو ثانوی تھیں یا ان کو سرے سے لائقِ اعتناء نہیں سمجھا تھا یہی سبب ہے کہ نبوی انتظامیہ کو ہر میدان میں خاطر خواہ کامیابی ہوئی اور دنیا کے سامنے پہلی بار ایک مثالی ریاست اور اعلیٰ معاشرہ کا قیام عمل خا کہ پیش کیا گیا جو اپنی اندرونی خوبیوں اور اصلی صفات کے سبب رہتی دنیا کے لیے مشعلِ راہ نصب العین اور آئینہ دل بن گیا۔

حواشی

۱۔ اس کی بہترین شہادت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک حدیث صحیح سے ملتی ہے جس کا مفہوم یہ ہے کہ اعمال کا دار و مدار نیت پر ہے۔ آدمی کو وہی ملتا ہے جس کی نیت کرتا ہے۔ اگر کسی نے اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ہجرت کی تو اس کی ہجرت فی سبیل اللہ ہوگی لیکن اگر کسی نے دنیا حاصل کرنے یا عورت پانے کے لیے ہجرت کی تو اس کی ہجرت اسی دنیاوی مقصد کے لیے ہوگی ملاحظہ ہو۔ بخاری، الجامع الصحیح، باب کیف کان بدالوئی الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ یہ حقیقت پورے قرآن کریم، احادیث نبوی اور اسلامی تعلیمات میں موجود ہے۔

۲۔ نیت کی خرابی یعنی کسی دنیاوی غرض سے نماز، روزہ، زکوٰۃ اور حج جیسے ارکان اسلام ادا کیے جائیں تو وہ موجب ثواب کی بجائے باعث وبال بن جاتے ہیں۔ یہی تمام دوسرے دینی اعمال کا حال ہے۔ یہاں کی سب سے نازک جگہ والے کے لیے عذاب کی وعید ہے (سورہ المائد ۵۷) یا لست روزہ غیبت کرنے والے کو حدیث کے مطابق فاقہ کے سوا کچھ نہیں حاصل ہوتا۔ دکھاوے کی زکوٰۃ و صدقہ وبال جان بن جاتا ہے اور کسی غیر اسلامی غرض سے حج کی ادائیگی وجہ عذاب ہے۔

دوسری طرف بظاہر دنیاوی اعمال کا حال یہ ہے کہ راستہ سے تکلیف دہ چیز کا ہٹانا ثواب، مسکرا کر ملنا صدقہ، بیوی کے منہ میں لقمہ رکھنا باعث اجر اور تجارت و زراعت یا ملازمت یا منڈاری سے کرنا موجب نجات ہے جتنی کہ زن و شو کے تعلقات بھی وجہ ثواب و اجر بن جاتے ہیں۔

۳۔ حقوق اللہ اور حقوق العباد کے مجموعہ کا نام اسلام ہے اور ان میں سے جو حق بھی ادا نہ کیا جائے اتنا ہی اس کا اسلام ناقص ہے۔ ملاحظہ ہو سید سلیمان ندوی کی سیرت النبی کی جلدیں ۷-۸۔

۴۔ ایمانیات اور عبادات کی درجہ بندی کا واضح تصور ان کے بارے میں احکام الہی کے نزول سے ہی ملتا ہے اور اس کی تشریح قرآن کریم اور حدیث نبوی سے۔ اسلام کا اولین مطالبہ توحید ہی کا ہوتا ہے اور اس کے بعد رسالت اور آخرت اور ان کے ضمنی عقائد کا۔ ملاحظہ ہو سید سلیمان ندوی سیرت النبی جلد ۱۔

۵۔ ملاحظہ ہو سید سلیمان ندوی، سیرت النبی، ششم۔

۶۔ اس بحث کے لیے ملاحظہ ہو: سید ابوالاعلیٰ مودودی، 'اسلامی ریاست' اور سید سلیمان ندوی، 'سیرت النبی جلد ہفتم'۔

۸۷ شہ شہلی نعمانی وسید سلیمان ندوی، سیرت النبی دوم کا باب تاسیس حکومت الہی۔
۸۸ عام طور سے مکی عہد نبوی میں اسلامی معاشرہ اور دینی امت کی تشکیل کے ان پہلوؤں کو نظر انداز کر دیا جاتا ہے۔ اس کی تشریح کے لیے ملاحظہ ہو خاکسار کا آئندہ مضمون ”مکی حیات طیبہ میں اسلامی معاشرہ کی تشکیل“۔

۸۹ شہلی نعمانی، سیرت النبی اول، ۲۵، کا بیان ہے ”قریش کی عقلیت و اقتدار اور عالمگیر اثر کا خاتمہ تھا اس لیے قریش نے شدت سے مخالفت کی“ یہ بحث ابھی تشہ تکمیل ہے۔
۹۰ اسلامی ریاست کے مرحلہ وار ارتقاء کے لیے ملاحظہ ہو خاکسار کی کتاب عہد نبوی میں تنظیم ریاست و حکومت، اتھاقاضی پبلشرز نئی دہلی ۱۹۸۸ء باب اول۔

۹۱ الہ عہد نبوی کی اسلامی ریاست کی حدود و مکرانی پر نظر ثانی بحث ہماری مذکورہ بالا کتاب میں ملاحظہ ہو اور جغرافیائی حدود کی تعیین کے لیے جزیرہ نمائے عرب کا نقشہ۔

۹۲ ملکہ گیر ریاست کا سب سے بڑا ثبوت یہ ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ہر حکم مسلمانوں کے لیے تو واجب العمل تھا ہی غیر مسلموں کو بھی تمام سیاسی احکام کی پابندی کرنی ہوتی تھی۔ اور وہ صرف انھیں چیزوں میں آزاد تھے جن میں اسلام کوئی پابندی نہیں لگاتا تھا۔ مثلاً غیر مسلموں کو جزیرہ و خراج کی ادائیگی کرنے کے علاوہ تمام عہدات بھی اسلامی اصولوں کے مطابق فیصلہ کرانے ہوتے تھے اور بحران کے عیسائیوں کو سودی کاروبار کی ممانعت بھی تسلیم کرنی پڑتی تھی۔

۹۳ قبائلی نظام پر بحث کے لیے ملاحظہ ہو میری مذکورہ بالا کتاب کا باب اول۔

۹۴ قرآن مجید کی متعدد آیات کریمہ اور ان گنت احادیث مبارکہ اس کا ثبوت فراہم کرتی ہیں۔ مثلاً:-

سورہ بقرہ ۱۲۸، ۱۴۱، ۱۴۳، آل عمران ۱۰۴، ۱۱۰، انبیاء ۹۲، المؤمنون ۵۲

وغیرہ۔ مسلم اخوت پر احادیث نبوی بھی بہت ہیں۔

۹۵ عہد نبوی میں اس کا علی انہار مکی اور مدنی مواخاۃ اور دستور دینے جیسے اقدامات نبوی میں ہوا تھا۔
۹۶ مسلمانوں نے مذہبی اور سیاسی ہر لحاظ سے اور غیر مسلموں نے صرف سیاسی لحاظ سے اسلامی ریاست کی اطاعت قبول کی تھی۔

۹۷ تفصیلات کے لیے ملاحظہ ہو: عہد نبوی میں تنظیم ریاست و حکومت، باب چہارم۔

۹۸ ابن ہشام، دوم ص ۵۹ اور ص ۵۹ وغیرہ، واقدی، کتاب المغازی، ۱۸ وغیرہ، ابن سعد دوم ص ۵۷ وغیرہ، طبری، تاریخ، دوم ص ۴، بلاذری، انساب الاشراف اول ص ۲۸ اور ص ۲۸۷ وغیرہ، ابن

خلدون، تاریخ، دوم ص ۴۴۷۔

۱۸۔ نابین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے عام طور سے فقہ "علی الصلوۃ" تآخیز استعمال ہوا ہے اس وجہ سے نیا ت کھرف نماز سے مخصوص سمجھ لیا گیا ہے حالانکہ وہ "نیا ت کھی" کے ہم معنی تھا۔ اس کے حوالے حاشیہ ۱۷ میں موجود ہیں۔

۱۹۔ مفصل بحث "عہد نبوی میں تعلیم ریاست و حکومت" کے باب چہارم اور اس کے فہم میں ملاحظہ ہو۔

۲۰۔ ابن ہشام، دوم ص ۵۹۶۔ ابن سعد، دوم ص ۸۰، بلاذری، اول ص ۲۸۷، طبری، دوم ص ۴۰۷۔

ابن خلدون، دوم ص ۴۴۷؛ ابن اثیر، اسد الغابہ، دوم ص ۲۸۳ اور ص ۲۹۶۔

۲۱۔ ابن سعد، دوم ص ۹؛ انساب الاشراف، اول ص ۲۸۷، طبری، دوم ص ۴۰۷؛ اسد الغابہ، دوم ص ۲۸۳۔

۲۲۔ ابن ہشام، دوم ص ۵۹۸؛ ابن سعد، دوم ص ۹؛ انساب الاشراف، اول ص ۲۸۷، طبری، سوم ص ۸۰۔

اور اسد الغابہ، پنجم ص ۲۱۸۔

۲۳۔ ابن سعد، دوم ص ۴۳؛ انساب الاشراف، اول ص ۲۲۲۔

۲۴۔ ابن ہشام، دوم ص ۶۱۲۔ نیز ملاحظہ ہو انساب الاشراف، اول ص ۲۸۹ اور ابن خلدون، دوم ص ۹۰-۴۸۔

۲۵۔ واقدی، ص ۱۸۰؛ ابن سعد، دوم ص ۱۲ اور ص ۲۹؛ طبری، دوم ص ۴۸۱ اور ص ۴۸۵۔ نیز ملاحظہ

ہو ابن ہشام، دوم ص ۵۹۸؛ انساب الاشراف، اول ص ۲۸۹، ص ۳۰۹ اور اسد الغابہ، پنجم ص ۲۸۷۔

۲۶۔ حضرت ابن ام مکتوم کی تقریروں کے لیے ملاحظہ ہو ابن ہشام، دوم ص ۶۱۲؛ سوم ص ۴۳۷، ص ۴۷۱، ص ۱۰۲،

ص ۲۲۰، ص ۲۳۳، ص ۲۴۹، ص ۲۸۷ اور ص ۳۹۹؛ واقدی، ص ۱۸۴، ص ۱۹۷، ص ۱۹۹، ص ۳۷۱، ص ۳۷۲،

ص ۴۹۹، ص ۵۲۷، ص ۵۳۸، ص ۵۴۷ اور ص ۵۴۳؛ ابن سعد، دوم ص ۳۹، ص ۳۵، ص ۳۹، ص ۴۹

ص ۵۸، ص ۶۶، ص ۷۷، ص ۷۹، ص ۸۰، ص ۹۵، ص ۱۲۵؛ انساب الاشراف، اول ص ۱۱۰-۳۱۰، ص ۲۳۹

ص ۳۴۷، ص ۳۷۱، ص ۴۶۲، طبری، دوم ص ۲۸۳، ص ۵۳۶، ص ۵۵۵، نیز اسد، چہارم ص ۱۲۷۔

۲۷۔ ابن ہشام، دوم ص ۴۷۱ اور ص ۲۰۳؛ واقدی، ص ۱۹۶، ص ۴۰۲؛ ابن سعد، دوم ص ۳۵ اور ص ۳۷۱؛

انساب الاشراف، اول ص ۳۱۱ اور ص ۲۴۲ اور طبری، دوم ص ۵۵۶۔ نیز ملاحظہ ہو اسد، سوم ص ۸۰-۳۷۱۔

۲۸۔ واقدی ص ۳۸۴؛ ابن سعد، دوم ص ۵۹؛ انساب الاشراف، اول ص ۲۲۲۔

۲۹۔ ابن ہشام، دوم ص ۲۱۳ اور سوم ص ۶۰؛ واقدی، ص ۴۰ اور ص ۶۳؛ ابن سعد، دوم ص ۳۷۱ اور

ص ۱۰۶؛ انساب الاشراف، اول ص ۳۱۱ اور ص ۳۵۲؛ اسد الغابہ، دوم ص ۲۵۹۔

۳۰۔ ابن سعد، دوم ص ۱۲؛ اسد الغابہ، پنجم ص ۲۵۔

۳۱۵ ابن ہشام، سوم منہ ۳۲-۵۱۹؛ واقعی منہ ۹۹۵؛ ابن سعد، دوم منہ ۱۹۵؛ انساب الاشراف، اول منہ ۲۶۸؛ نیز اسد الغابہ، چہارم منہ ۳۲ اور منہ ۱۶ (بالترتیب)

۳۲۲ نابین نبوی کے زمانہ قبول اسلام کے لیے ابن سعد، اسد الغابہ، اصابہ وغیرہ میں ان کے تراجم کے علاوہ ضخیم کتاب مذکورہ ملاحظہ ہو۔

۳۲۳ تراجم صحابہ کرام۔

۳۲۴ متعلقہ صحابہ کرام کے سوانحی خاکے۔

۳۲۵ قرآن کریم، سورہ آل عمران، آیت ۱۵۹

۳۲۶ اس بحث کے لیے ملاحظہ ہو مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودیؒ، خلافت و ملکیت دہلی ۱۹۶۶ء باب اول۔

۳۲۷ ابن اسحاق، انگریزی ترجمہ الفریڈ گیوم، لندن ۱۹۵۵ء منہ ۲۳۵؛ بخاری، معجم، باب الاذان ابو داؤد

سنن، باب بدر الاذان؛ انساب الاشراف، اول منہ ۲۶۳؛ نیز شبلی نعمانی، سیرت النبی اول منہ ۲۸۳ حاشیہ ۲

۳۲۸ بخاری، باب المساجد، باب الحجۃ، باب الحج، کتاب النبوع وغیرہ۔

۳۲۹ ابن اسحاق، منہ ۲۳۳ وغیرہ۔

منہ بلاذری، فتوح البلدان، قاہرہ ۱۹۳۲ء منہ ۲۲۲؛ زرقانی، شرح علی المواہب اللدنیہ، قاہرہ ۱۹۷۵ء دوم منہ ۸۔

۳۳۰ بخاری، باب فضائل الانصار، یحییٰ بن آدم، کتاب الخراج، لیٹن ۱۹۸۸ء منہ ۱۹

۳۳۱ ابن اسحاق، منہ ۹۹-۹۹۵؛ واقعی، منہ ۴۲۸، منہ ۴۳۶ وغیرہ؛ بخاری، باب حدیث الافک؛ مسلم،

باب حدیث الافک؛ نیز ملاحظہ ہو قرآن کریم، سورہ نور، آیات کریمہ ۲۰-۱۱۔

۳۳۲ بخاری، باب فضائل اصحاب النبی اور فضائل عمر۔

۳۳۳ بخاری، غزوۃ المدینہ اور کتاب الشروط۔

۳۳۴ ابو داؤد، باب المروءۃ العبدیہ، ابان من الغنیمۃ۔

۳۳۵ انساب الاشراف، اول منہ ۳۵۵ ●

۳۳۶ ایضاً۔

۳۳۷ بخاری، کتاب النکاح، باب موعظۃ الرجل، کتاب اللباس، باب ما کان تجوز رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم من اللباس۔

۳۳۸ ملاحظہ ہو غفطان سے معاہدہ کے سلسلہ میں حضرت سعد بن معاہدہ و سعد بن معاہدہ وغیرہ سے متعلق حدیثیں۔

- ۵۵ ابن اسحاق، ص ۴۹۳؛ واقعی ص ۸۰-۱۰۴؛ بخاری، فضائل اصحاب النبی؛ طبری، دوم، ص ۴۴-۴۵،
ابن سعد، دوم ص ۴-۶؛ مسلم، غزوہ بدر؛ انساب الاشراف، اول ص ۲۹۲-۲۹۳۔
- ۵۵۱ واقعی، ص ۵۳؛ انساب الاشراف، اول ص ۲۹۳؛ طبری، دوم ص ۴۴۔
- ۵۵۲ واقعی، ص ۸۰-۱۰۴؛ طبری، دوم ص ۴۴-۴۵۔ نیز بدر الموعد کے موقع پر ثوری کے لیے ملاحظہ ہو؛
واقعی، ص ۳۸۶۔
- ۵۵۳ واقعی، ص ۱۳۰-۲۰۹؛ طبری ص ۳۴۱؛ طبری، دوم ص ۵۰۲؛ انساب الاشراف، اول ص ۳۱۴-۳۱۵؛ نیز ابن اسحاق
ص ۱۸۴۔
- ۵۵۴ ابن اسحاق ص ۴۵۰ وغیرہ؛ واقعی ص ۵۰-۴۴۴؛ طبری، دوم ص ۵۶۶۔
- ۵۵۵ ابن اسحاق ص ۴۵۰؛ واقعی، ص ۹-۴۴۴؛ طبری، دوم ص ۵۴۳۔
- ۵۵۶ ابن ہشام، دوم ص ۳۱۵؛ واقعی، ص ۶۰۰؛ ابن سعد، دوم ص ۹۷؛ طبری، دوم ص ۳۱۰-۳۱۱۔
- ۵۵۸ واقعی ص ۶۳۳ اور ص ۶۵۱۔
- ۵۵۹ واقعی، ص ۵۳، ص ۴۴۳؛ ص ۹۲۵۔
- ۵۶۰ واقعی، ص ۴۲۸۔
- ۵۶۱ واقعی، ص ۸۹۲۔
- ۵۶۲ واقعی، ص ۹۲۵ اور انساب الاشراف، اول ص ۳۶۴۔
- ۵۶۳ واقعی، ص ۹۲۵ اور طبری سوم ص ۸۴۔
- ۵۶۴ واقعی، ص ۱۰۹۔
- ۵۶۵ ملاحظہ ہو میری کتاب مذکورہ بالا کا باب چہارم۔
- ۵۶۶ عہد نبوی میں تنظیم ریاست و حکومت، باب چہارم اور اس کا ضمیمہ دوم-۳۔
- ۵۶۷ ابن سعد، اول ص ۴۶۰ وغیرہ۔ نیز ملاحظہ ہو واقعی، ص ۶۱۰، ص ۹۶۷ وغیرہ۔ نیز ضمیمہ دوم-۳۔
- ۵۶۸ ابن سعد، اول مذکورہ بالا نیز ضمیمہ دوم-۳۔
- ۵۶۹ تفصیلات کے لیے ملاحظہ ہو خاکساری کی کتاب مذکورہ بالا اور ضمیمہ دوم-۳۔
- ۵۷۰ ابن سعد، اول ص ۲۶۶-۲۶۷، اسد الغابہ چہارم ص ۴۰۶۔
- ۵۷۱ ابن سعد، اول ص ۲۶۸-۲۶۹؛ انساب الاشراف، اول ص ۵۳۳؛ اسد الغابہ، اول ص ۲۰۱-۲۱۱ اور
ص ۱۹۶-۱۹۷۔

۱۷۲ھ ابن عبد ربہ، العقد الفرید، دوم ص ۱۴۲ کا بیان ہے کہ حضرت حذیفہ حجازی پیداوار کا تھینہ (نمڑی) تیار کیا کرتے تھے۔

۱۷۳ھ کتانی اول ص ۱۲۳۔

۱۷۴ھ انساب الاشراف اول ص ۵۳۲؛ کتانی، اول ص ۱۱۸۔ بلاذری نے ایک دلچسپ واقعہ لکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاویہ اموی کو ایک بار ایک اہم دستاویز لکھوانے کے لیے ان کے گھر سے حضرت عبداللہ بن عباس ہاشمی کے ذریعہ بلا بھیجا۔ حکم نبوی جس وقت ان کے پاس پہنچا وہ کھانا کھا رہے تھے اور کھانا ختم کر کے پہنچنے کا وعدہ کیا۔ اس دوران آپ نے دوبارہ طلب کر لیا مگر ان کا کھانا ختم نہ ہوا تھا۔ آپ نے ان کا پیٹ نہ بھرنے کی دعا دی لیکن ان کا بہر حال انتظار کیا۔

۱۷۵ھ ابن عبد ربہ، العقد الفرید، دوم ص ۱۲۲ اور ص ۱۴۴، اسد الغابہ، ج ۱ ص ۳۰۳، کتانی، اول ص ۱۱۸، البوداؤد، سنن، باب قبول ہدایا المشرکین، واقدی، ص ۲۴۸، ص ۳۲۶، ص ۴۲۶، ص ۵۴۵، ص ۹۴۴، ص ۹۴۸، ص ۹۴۵-۹۴۶، ص ۹۸۵، وغیرہ۔ نیز ملاحظہ ہو: بخاری، باب القسم، مسند احمد بن حنبل، دوم ص ۳۵۸؛ ابن اسحاق ص ۴۲۶، ص ۵۱۵، ص ۶۴۲ وغیرہ۔

۱۷۶ھ تراجم کاتبین کرام۔

۱۷۷ھ کتانی، اول ص ۱۹۴۔

۱۷۸ھ انساب الاشراف اول ص ۲۹۲۔

۱۷۹ھ واقدی، ص ۶۱۰۔

۱۸۰ھ واقدی ص ۳۶۶؛ ابن سعد، دوم ص ۵۷۰۔

۱۸۱ھ ابن اسحاق ص ۴۵۳؛ ابن ہشام، دوم ص ۳۰۳، واقدی، ص ۹۸۵-۹۸۶؛ طبری، دوم ص ۵۵۲۔ ابن اسحاق اور ان کی اتباع میں طبری نے تین سفیران گرامی کے ساتھ ایک چوتھے بزرگ حضرت خوات بن جریہ کا بھی ذکر کیا ہے۔ لیکن واقدی اس کو صحیح روایت نہیں قرار دیتے۔ حضرت خوات کا تعلق بھی نوخیز بن عوف / خزرج سے تھا۔

۱۸۲ھ ابن ہشام، دوم ص ۳۱۵، واقدی ص ۶۰۰؛ ابن سعد، دوم ص ۹۴-۹۵؛ طبری، دوم ص ۶۴۰-۶۴۱؛ ابن خلدون، دوم ص ۸۷؛ کتانی، اول ص ۱۹۵۔

۱۸۳ھ ابن ہشام، سوم ص ۶۰۰ نیز ابن اسحاق ص ۶۵۵؛ ابن سعد، اول ص ۲۶۲-۲۶۳، ص ۸۵-۸۶، ص ۲۴۶؛ دوم

- ۱۲۸۔ اسد الغابہ، چہارم ص ۱۲۰-۱۲۱ وغیرہ؛
- ۵۵۔ ابن سعد، اول، ص ۲۴۳، ۲۵۸-۹، دوم ص ۲۶۶ بالترتیب؛ محمد بن حبیب بغدادی، کتاب المجربۃ، طبری، سوم ص ۱۴۸؛ نیز الاستیعاب، اسد الغابہ، اور اصابع تراجم سفر اگرای۔
- ۵۶۔ ابن ہشام، سوم ص ۶۰؛ ابن اسحاق ص ۵۲-۵۳؛ ابن سعد، اول ۲۵۸-۹؛ انساب الاشراف، اول ص ۵۲؛ طبری، دوم ص ۵-۶۲۲؛ کتاب المجربۃ ص ۵۵؛ ابن خلدون دوم ص ۹-۴۸۸؛ کتابی اول ۵-۱۹۴۔
- سفر اگرای کے ساتھ جو قرآین نبوی ارسال کیے گئے تھے ان کے متون کے لیے ملاحظہ ہو ابن اسحاق ص ۶۵ وغیرہ؛ محمد حیدر اللہ، مجموعۃ الوثائق سیاسیتہ ص ۵۱-۵۲ وغیرہ۔
- ۵۷۔ مذکورہ بالا۔
- ۵۸۔ ابن اسحاق ص ۴۶۹-۷۰؛ بلاذری، فتوح البلدان، ص ۳۵؛ واقفی، ص ۵۱؛ ابن سعد ص ۵۵، انساب الاشراف، اول ص ۳۴؛ طبری، دوم ص ۵۸۳۔
- ۵۹۔ ڈاکٹر برکات احمد اور ڈبلو این عرفات کے دلائل کے لیے ملاحظہ ہو میری کتاب مذکورہ بالا کے باب اول کی بحث برقی قرینہ خاص کراس کا حاشیہ ص ۱۵۹ اور ص ۱۶۰۔
- ۹۰۔ ابن ہشام، دوم ص ۴۳؛ واقفی، ص ۸۲ اور ۵۵۹؛ ابن خلدون دوم ص ۸۱ اور ۸۳۸۔
- ۹۱۔ ابن خلدون، دوم ص ۸۱۹؛ اسد الغابہ سوم ص ۶۰-۵۹۔
- ۹۲۔ واقفی، ص ۱۰۴؛ طبری، سوم، ص ۱۱۰؛ ابن خلدون، دوم ص ۸۲۲؛ اسد الغابہ چہارم ص ۹-۱۴۸؛ ص ۴۱؛ نیز قرآن کریم، سورۃ توبہ ص ۱۰ اور اس کی تفسیر۔
- ۹۳۔ اسد الغابہ، اول ص ۱۳۳؛ چہارم ص ۵۲، ۵۳؛ اول ص ۱۳۳؛ پنجم ص ۱۱ بالترتیب، اصابع، سوم ص ۲۲؛ واقفی ص ۱۰۶۔
- ۹۴۔ میری کتاب کا باب چہارم اور تہمید دوم۔ ۵ اور اس کے حواشی۔
- ۹۵۔ ابن اسحاق ص ۵-۱۴۴، ۲۰۶، ۲۲۵، ۷۰، ۳۰۶، ۳۲۰، ۷-۸، ۳۴۳، ۳۴۵-۶، ۲۲۸ وغیرہ واقفی، ص ۲۳، ۲۲۰، ۸۱، ۱۸۴، ۹۷۹ وغیرہ؛ ابن سعد، اول ص ۲۹۴؛ دوم ص ۵۷؛ طبری، دوم ص ۹۱-۸۹، سوم ص ۱۱۶؛ زرقانی، سوم ص ۶-۳۴۲۔ اسد الغابہ میں ان شعرا و خطباء اگرای کے تراجم۔
- ۹۶۔ بخاری، الجامع الصحیح، باب لم یکن لربوب، کتاب النکاح، کتاب الطلاق، کتاب العلم وغیرہ کے ابواب، مسلم، صحیح، باب النکاح؛ ابو داؤد، سنن، باب الامام یحییٰ بن قعود، ابن اسحاق، واقفی

ص ۱۷۸؛ انساب الاشراف، اول ص ۴۷۸، ۴۸۳؛ طبری، سوم ۱۷۱؛ کتاب المجرب، ۲۵۸؛ القدر الفریض، سوم ۳۱۶؛ کتانی، اول ص ۲۶-۲۱۔

۹۷۷ ولایات کی تقسیم، نظام اور طریقوں کے اختیارات کے لیے میری کتاب مذکورہ بالا باب چہارم ملاحظہ ہو۔

۹۸۸ مصعب زبیری، کتاب نسب قریش، ص ۸۴-۱۷۶؛ قنوج البلدان، ص ۴۸، کتاب المجرب، ۱۲۶؛

ابن خزم، جمہور نسب قریش، ص ۷۳؛ اسد الغابہ، دوم ص ۳۷۴، چہارم ۸-۱۰۷؛ پنجم ص ۱۱۲-۳

۹۹۹ ابن سعد، دوم ۱۴۵؛ اسد الغابہ، پنجم ص ۵۵ اور ابن ہشام، دوم ص ۴۰، سوم ۵۰۰؛ واقعی، ۸۸۹،

۹۵۹؛ ابن سعد، دوم ص ۱۳۷؛ قنوج البلدان، ص ۷۰؛ انساب الاشراف، اول ص ۳۰۴؛ طبری،

سوم ص ۳ اور ۹۴؛ اور اسد الغابہ، سوم ص ۹-۳۵۸۔ بالترتیب۔

۱۰۰۰ منہ ابن ہشام، سوم ۵۴۰؛ واقعی، ۹۶۸؛ ابن سعد، اول ۳۱۳؛ چہارم ۹-۵۰۸؛ پنجم ۵۲۷؛ قنوج

البلدان، ص ۷۰؛ انساب الاشراف، اول ۵۲۷؛ کتاب المجرب، ۱۲۷؛ طبری، پنجم ۹۹؛ اسد الغابہ، سوم ص ۳۷۲؛

پنجم ۵۲۷؛ سوم ۳۵۰؛ نیز کتانی، اول ص ۳-۲۴۱۔

۱۰۰۱ منہ ابن ہشام، دوم ۷۰۷؛ واقعی، ۷۸۸؛ ابن سعد، دوم ۱۶۱؛ انساب الاشراف، اول ۳۰-۵۲۹؛

طبری، سوم ۹۵۔ کتاب المجرب، ۱۲۶؛ قنوج البلدان، ۹۲؛ کتانی، اول ۲۴۶۔

۱۰۰۲ منہ ابن ہشام، دوم ۶۰۰؛ ابن سعد، اول ۳۲۲؛ طبری، سوم ۱۴۷؛ اسد الغابہ، سوم ص ۳۹۲۔

۱۰۰۳ منہ ابن سعد، اول ص ۸۶، ص ۲۷۵؛ اسد، دوم ص ۳۹، نیز ضخیمہ دوم ۸۔

۱۰۰۴ منہ ابن ہشام، دوم ص ۵۹، ابن سعد، اول ص ۵۵-۲۶۴؛ قنوج البلدان، ص ۸۳-۸۰؛ طبری، سوم

ص ۱۲۱ اور ص ۲۲۸۔ اسد الغابہ، چہارم ص ۵۰-۳۷۶۔

۱۰۰۵ منہ ابن ہشام، دوم ص ۵۳۳، ص ۵۹۰؛ ص ۵۹۴؛ ابن سعد، اول ص ۲۶۵؛ قنوج البلدان، ص ۷۰،

اور ص ۸۳-۸۰؛ طبری، سوم ص ۱۲۱، ص ۱۲۸، ص ۱۴۷، ص ۲۲۸ اور اسد میں ان کے تراجم۔

۱۰۰۶ منہ طبری، سوم ص ۲۲۷؛ اسد، اول ص ۱۶۳ اور سوم ص ۶۔

۱۰۰۷ منہ حضرت علامہ ابن حنفی اور زحر بن کے صوبہ میں تقرری کے لیے ملاحظہ ہو قنوج البلدان ص ۹۲-۸۹

۱۰۰۸ منہ ایک روایت کے مطابق کہ کے گورنر حضرت قتیبہ بن اسیداموی کو چالیس وقیعہ چاندی مانا تہ خواہ مخواہ تھی،

ملاحظہ ہو میری کتاب مذکورہ متن ص ۶۱۱ اور حاشیہ ۲۱۱۔

۱۰۰۹ منہ قبائلی اور علاقائی تعلق، زمانہ قبول اسلام اور عمر کے لیے ملاحظہ ہو اسد الغابہ، استیعاب وغیرہ میں ان

کے تراجم۔ تاریخ و سیر کی کتابوں میں بھی اس سلسلے کے اکثر و بیشتر حوالے ملتے ہیں۔

۱۱۰۔ حاشیہ ۱۰۹ میں جو ارجاعات ہیں ان میں زائد قبل اسلام کی بحث بھی شامل ہے۔

۱۱۱۔ ابن ہشام، دوم ص ۴۹، ص ۵۸۳ اور ص ۵۹ وغیرہ؛ واقدی، ص ۵۶۱ اور ص ۹۵۵؛ ابن سعد اول ص ۳۱۲، ص ۳۲۵، ص ۳۲۷، ص ۳۳۰ وغیرہ، طبری، دوم ص ۱۳۲-۹، سوم ص ۸۸-۹، ص ۱۲۸، ص ۱۳۳-۶، وغیرہ اور اس میں متعدد تراجم۔

۱۱۲۔ ملاحظہ ہو: ابن ہشام، دوم ص ۲۰۷؛ ابن سعد اول ص ۸۰۔ نیز سوم میں ان کے تراجم، انساب الاشراف اول، ص ۲۵۲؛ فتوح البلدان ص ۲۰ اور اسد الغابہ میں ان کے تراجم۔

۱۱۳۔ ابن سعد، دوم ص ۵۰-۳۳۵ اور اس میں ان کے تراجم۔

۱۱۴۔ کتابی، اول ص ۵-۲۸۴۔ نیز ملاحظہ ہو ابن سعد، دوم ص ۱۲۵۔

۱۱۵۔ اس خیال کے اظہار کے لیے ملاحظہ ہو: ابوالاعلیٰ مودودی، خلافت و ملکیت، ص ۹۸ وغیرہ۔ اگرچہ مولانا نے گرامی نے سابقین الطین کی سرخیلی کا ذکر خلافت راشدہ کے ایک اہم دور کے حوالے سے کیا ہے تاہم اس سے ”سبقِ اسلام“ کے فطری حق سرکاری کا تصور پیدا ہوتا ہے جو بعد نبوی پر بھی صادق آتا ہے۔ اگر یہ حق تھا تو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بنفس نفیس اس کی کتنی رعایت فرمائی تھی کہ وہی اصل کسوٹی ہے۔ اور یہ تصور صرف مولانا مودودی ہی تک محدود نہیں، متعدد اہل علم اور بہت مقبول عوامی تصور ہے۔

۱۱۶۔ ملاحظہ ہو بحث اسلامی ریاست کا ارتقاء، باب اول میں۔

۱۱۷۔ اسلامی معاشرہ اور ریاست کی تشکیل و تئیر کے لیے مادی قوت یا مخصوص فوجی طاقت حاصل کرنے کا حکم الہی جہاد و قتال کے ضمن میں اللہ تعالیٰ نے سورہ انفال ص ۱۰۱ میں خاص طور سے دیا ہے۔ اس کا مفہوم یہ ہے کہ دشمنانِ دین کے لیے مسلمانوں کو ہر قوت و طاقت جمع کرنی چاہیے خاص کر شہسوار فوج (انحیل) کی طاقت، تاکہ اس کے ذریعہ قرب و جوار اور دور دراز کے دشمنوں کے ساتھ ساتھ معاصر و متاخر تمام اعداء کو خوف و ہیبت میں رکھا جائے۔

۱۱۸۔ مفصل بحث کے لیے ملاحظہ ہو میری مذکورہ بالا کتاب کا باب سوم اور اس کے حواشی۔

۱۱۹۔ ہجرت نبوی کے چھ ماہ کے اندر ہی مسجد نبوی کی تعمیر، مواخاتہ کی تشکیل، دستورِ مدینہ کی تنفیذ اور ابتدائی مہموں کی شروعات ہوئی۔

۱۲۰۔ مذکورہ بالا کتاب کا باب سوم۔

۱۲۱۔ آپ کی رسالت کا اقرار ہی آپ کے اقتدارِ اعلیٰ کے سامنے تسلیمِ خم کرنے کے مراد تھا۔ دونوں بیعتوں میں شرکت سے اس اقتدار کو عملی طور سے تسلیم کر لیا گیا۔ اس عموماً فرمائوائی کے حق کو دستورِ مدینہ

کی مذکورہ بالا دفعات نے مزید واضح کر دیا: دفعہ ۲۳ نے تمام اختلافات و مقدمات کو فیصل کرنے کا کلی حق دینے کے ساتھ ساتھ تمام مسلمانوں اور غیر مسلموں کو آپ کے فیصلوں کا پابند بھی بنایا۔ دفعہ ۲۴ نے جنگ و امن کا کلی اختیار اور دفعہ ۲۵ نے مسلمانوں اور غیر مسلموں کے باہمی اختلافات طے کرنے کا اختیار دیا تھا۔ ملاحظہ ہو: دستور مدینہ کتاب مذکورہ بالا کے باب اول میں نیز ابن ہشام اول ص ۲-۵۰، ابن اسحاق ص ۳-۲۳۱، محمد حمید اللہ، دنیا کا پہلا تحریری دستور، لاہور ۱۹۹۸ء۔

۱۲۲ء مونگیری واٹ، محمد ایت مدینہ ص ۲۳، جنہوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو محض ایک قبائلی سردار یا شیخ مہاجرین کا درجہ دیا ہے۔

۱۲۳ء تجربہ کے لیے کتاب مذکورہ بالا کی بحث ملاحظہ ہو۔

۱۲۴ء ابن ہشام دوم ص ۶۰۹ اور ۶۳۲، واقدی، ۵۵۲ اور ۴۴۴؛ ابن سعد دوم ص ۸۵ اور ۱۳۲؛ انساب الاشراف، اول ص ۳۷۷ اور ۳۸۱؛ طبری، دوم ص ۶۴۱ اور سوم ص ۳۲؛ ابن کثیر چہارم ص ۱۷۸ اور ۲۶۹ اور اسد الغابہ مج ۲ ص ۲۲۹۔

۱۲۵ء ابن ہشام، دوم ص ۶۲۶ اور ص ۶۲۹، ص ۶۲۳، ص ۶۱۸ اور ص ۳۷۳، ص ۶۱۱۔
واقدی ص ۷۷، ص ۶۹، اور ص ۸۷، ص ۵۶۶ اور ص ۵۵۲، ص ۶۳۳ اور ص ۶۲۷؛ ابن سعد دوم ص ۱۹۷۔

۱۲۶ء ابن ہشام ص ۶۱۱، ص ۶۱۱، ص ۶۰۹، ص ۶۱۲، ص ۳۷۳، ص ۶۳۶، ص ۶۲۸، ص ۵۲۶ اور ص ۵۹۲۔ نیز ص ۶۲۲ اور ص ۶۰۹، واقدی ص ۵۵۲، ص ۶۱۱، ص ۶۱۱ اور ص ۱۸۴۔

ص ۵۵۱، ص ۵۵۵، ص ۸۷، ص ۸۷ اور ص ۱۰۲۵ نیز ص ۶۲۳، ص ۶۲۶، ص ۷۵، ص ۷۵ وغیرہ اسی ترتیب کے ساتھ

۱۲۷ء ابن ہشام، دوم ص ۶۰۹، ص ۶۵۷، ص ۶۱۶، ص ۶۱۲، ص ۶۱۷، ص ۶۳۵، ص ۶۳۳ وغیرہ اسی ترتیب کے ساتھ۔ واقدی ص ۱۹۷، ص ۵۵۳، ص ۵۵۵، ص ۶۲۷، ص ۷۵، ص ۷۵ وغیرہ نیز ملاحظہ ہو انساب الاشراف، اول ص ۳۷۳-۳۷۷۔

۱۲۸ء ابن اثیر، اسد الغابہ، دوم ص ۶۲۲۔

۱۲۹ء واقدی ص ۹-۱۱۱۸؛ انساب الاشراف، اول ص ۶۷۷۔

۱۳۰ء ابن عبد ربہ، العقد الفرید، سوم ص ۳۱۵؛ شبلی نعمانی، سیرت النبی، اول ص ۷-۱۵۶۔ ازرقی، کتاب اخبارک، ص ۶-۶۲ اور خاکسار کا مضمون ”بنو امیہ اور بنو ہاشم کی رقابت کا تاریخی پس منظر“ برہان

دہلی ۱۹۸۰ء ص ۲۱-۵۔

۱۳۱ء واقدی، ص ۷۷۷۔

- ۱۴۲۲ھ ابن ہشام، دوم ص ۶۱۱، واقدی ص ۷۲۳۔
- ۱۴۲۳ھ طبری، دوم ص ۴۱۸ اور آگے۔
- ۱۴۲۴ھ ابن ہشام، دوم ص ۳۷۳؛ واقدی ص ۷۵۵؛ ابن سعد، دوم ص ۱۲۸؛ انساب الاشراف، اول ص ۳۸۰؛ طبری، سوم ص ۳۶؛ ابن کثیر، ج ۲ ص ۲۱۴؛ اسد الغابہ، اول ص ۲۸۶؛ دوم ص ۹۳، ۲۳۲ اور سوم ص ۱۵۶۔
- ۱۴۲۵ھ ابن ہشام، دوم ص ۴۲۸؛ واقدی ص ۸۷۵؛ ابن سعد، دوم ص ۱۴۷ وغیرہ۔
- ۱۴۲۶ھ ابن ہشام، دوم ص ۶۳۵-۶۳۶؛ ۶۰۹-۹، ۶۱۸ بالترتیب؛ واقدی ص ۵-۱۷۲، ۱۸۴، ۵۳۱، ۳۹۱، ۵۶۶ وغیرہ۔
- ۱۴۲۷ھ ابن ہشام، دوم ص ۶۳۳۔
- ۱۴۲۸ھ ابن ہشام، دوم ص ۲۸، ۴۲۸ وغیرہ بالترتیب؛ واقدی ص ۸۷۵-۵، ۸۷۳ وغیرہ بالترتیب۔
- ۱۴۲۹ھ ابن ہشام، دوم ص ۶۴۰؛ واقدی ص ۵۶۸۔
- ۱۴۳۰ھ ابن ہشام، دوم ص ۶۲۱؛ واقدی ص ۹۷۴ وغیرہ۔
- ۱۴۳۱ھ ابن ہشام، دوم ص ۶۰۹، ۶۲۱، ۵۲۶، ۵۹۲ اور ۶۴۱ بالترتیب، واقدی ص ۳۴۶، ۳۵۴، ۷۵۲، ۱۰۷۹، ۱۰۲۵ وغیرہ۔
- ۱۴۳۲ھ اس تجزیہ کی تفصیلات اور سالارانِ سرایا کی جدولوں کے لیے میری کتاب مذکورہ کا تیسرا باب۔
- ۱۴۳۳ھ ایضاً۔
- ۱۴۳۴ھ عدوی طاقت کے تجزیہ کے لیے ملاحظہ ہو میری کتاب کا باب سوم۔
- ۱۴۳۵ھ ابوالاعلیٰ مودودی، خلافت و ملوکیت، ۱۰۹ وغیرہ۔
- ۱۴۳۶ھ سالارانِ سرایا کی دینی حیثیت کے لیے کتاب مذکورہ بالا کا باب سوم نیز فقیمہ اول - ملاحظہ ہو۔
- ۱۴۳۷ھ عہد نبوی میں تنظیم ریاست و حکومت، باب سوم ص ۲۱، فقیمہ اول - نیز اسد الغابہ وغیرہ میں تراجم مجاہدہ۔
- ۱۴۳۸ھ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ان مجاہد کرام کی قربت کے لیے ملاحظہ ہو ابن سعد، اسد الغابہ، اصحابہ اور استیعاب میں ان کے تراجم۔
- ۱۴۳۹ھ عبدالغفار صیدی، شباب قریش فی العہد السری للاسلام قاہرہ ۱۹۷۶ء۔
- ۱۴۴۰ھ اولین مسلمانوں اور تمام نبوی عمال کے تراجم سے صیدی کے تجزیہ کی تصدیق ہوتی ہے۔
- ۱۴۴۱ھ واقدی ص ۶۲۲، ۷۳۳ وغیرہ؛ ابن سعد، دوم ص ۱۰۶، ۱۲۱؛ ابن خلدون مقدمہ ص ۲-۲۷۱؛
- یوہن یونی، دی سوشل اسٹرکچر آف اسلام، ۲۲۸۔

۱۵۲ھ ابن ہشام، اول سعد، ۴۱۳، دوم، ۶۵، ۲۹۸، ۲۳۴، ۲۳۸، ۳۴۷،
 ۴۰۶۔ اور واقدی، ۴۵، ۲۶، ۵۸، ۲۱۷، ۲۱۹، ۳۳۱، ۴۲۸، ۴۶، ۴۶۳،
 ۴۶۶، ۴۹۹، ۵۰۳، ۵۲۷، ۴۲۵، ۶۸۹، ۷۰۵، ۷۰۲، ۷۳۳،
 ۸۰۱، ۸۱۵، ۸۱۹، ۸۲۵، ۸۹۷، ۹۱۵، ۹۲۳، ۱۰۳۴، اور ۱۰۹۳۔
 نیز مذکورہ بالا کتاب کا ضخیم الف - دوم -

۱۵۳ھ اسد الغابہ میں ان کے تراجم -

۱۵۴ھ واقدی، ۵۵، ۲۰۸، ۲۱۷، ۶۰، ۳۳۴ وغیرہ؛ ابن سعد، دوم، ۳۷، انساب الاشراف، اول
 ۵ - ۳۱۴، طبری، دوم، ۴۹، سوم، ۱۷؛ اور اسد الغابہ میں مختلف افسرانِ حرس کے تراجم جیسے اول ۹۲۳
 وغیرہ ریبون لیوی، مذکورہ بالا، ۴۳۶۔
 ۱۵۵ھ حوالوں اور تفصیلات کے لیے ملاحظہ ہو۔ مذکورہ بالا کتاب کا باب سوم بحث برالحرس (محافظ فوج)
 اور اس کا ضخیم اول - ۹ -

۱۵۶ھ مذکورہ بالا حاشی ۵-۱۵۴۔ ان جاں نثار انصاری افسران و مجاہدینِ حرس نے غزواتِ بدرِ احد
 حرارِ الاسد، ذات الرقاع، حدیبیہ، وادی القریٰ میں متعدد مقامات کے علاوہ زمانہ امن میں بھی پیغمبر اکرم صلی اللہ
 علیہ وسلم شہرِ مدینہ اور امتِ اسلامی کی محافظت کی تھی۔

۱۵۷ھ واقدی، ۳۷۱، کے مطابق نبوئصہ کے محاصرہ کے دوران حضرت علی کو جانشین یا محافظِ اسکر بنایا گیا
 اور دوسری روایت کے مطابق حضرت ابوبکر کو جبکہ واقدی؛ ۶۴۵ کے مطابق غزوہ خیبر میں ایک رات
 حضرت عثمان بن عفان کے سپرد ذمہ داری کی گئی تھی، واقدی ۶۶۰ کے مطابق حضرت عمر بن خطاب نے
 غزوہ خندق کے دوران اس نیابتِ نبوی کا شرف پایا تھا اور واقدی ۶۴۷ کے مطابق غزوہ خیبر کے دوران بگا۔
 ۱۵۸ھ غزواتِ بدرِ احد اور خندق کے ضمن میں یہ صراحت ملتی ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ میں
 شریک مجاہدین کا معاون نہ تھے اور جو نوجوان کم عمر یا مجاہدینِ جہاد کی لیاقت نہ رکھتے ان کو مسترد فرمادیتے تھے۔
 حضرت ابن عمر اور ان کے کئی عمر ساتھیوں کو بدرِ واحد کے مواقع پر رد کر دیا گیا تھا جبکہ حضرت سعد کے
 کسین بھائی عمیر زہری کو شیر اندازی میں مہارت کے سبب شرکت کی اجازت مل گئی تھی۔ ملاحظہ ہو: واقدی
 ۲۱، ۲۶، ۲۱۹؛ ابن سعد، دوم، ۱۲؛ طبری، دوم، ۵۰۵ وغیرہ۔

۱۵۹ھ واقدی، ۲۶۰؛ ابن سعد، سوم، ۵۱۷؛ طبری، دوم، ۴۳۳؛ اسد الغابہ، چہارم، ۲۱۸۔

۱۶۰ھ واقدی، ۶۸۹؛ ابن سعد، دوم، ۱۰۷؛ اسد الغابہ، دوم، ۳-۲۲۱۔

۱۶۱ھ اس کا ایک موٹا سا اندازہ اس حقیقت سے کیا جاسکتا ہے کہ جنگ بدر میں دو گھوڑوں سے بڑھ کر سات سال بعد ۹۳ھ کے غزوہ تبوک میں ان کی تعداد دس ہزار رہ گئی تھی۔ ان دونوں نقطوں لیے ملاحظہ ہو: واقدی ۲۶، ۶۲؛ ابن سعد دوم ۱۲؛ طبری دوم ۴۳۴ اور واقدی ۱۰۰۲؛ ابن سعد دوم ۱۶۶۔ ۱۶۲ھ ضمیمہ کتاب مذکورہ بالا اول ۲-۱ امرائے فہمیں۔

۱۶۳ھ ضمیمہ اول ۲ بحث برائے فہمیں۔ حضرت خالد بن ولید مخزومی کی سالاری شہسوار فوج کے لیے ملاحظہ ہو: واقدی ۴۷، ۵۷، ۸۸۹ وغیرہ؛ ابن سعد دوم ۹۵، ۱۰۷، ۱۳۰، ۱۳۵ وغیرہ۔ ۱۶۴ھ ضمیمہ اول ۲- نیز اسد الغابہ سوم ۱۵۵۔

۱۶۵ھ مآخذیں دو الفاظ لوار / الوتہ اور رایت / رایت پرچم کے لیے استعمال ہوئے ہیں۔ لغوی اعتبار سے دونوں میں کوئی خاص فرق نہیں لیکن مورخین نے ان میں اصطلاحی فرق کیا ہے کہ لوار عام قبائلی پرچم ہوتا تھا اور رایت خاص نبوی / اسلامی پرچم۔

۱۶۶ھ واقدی ۱۰-۸؛ اسد الغابہ چہارم ۶-۲۱۵۔

۱۶۷ھ ابن سعد، دوم ۸-۶؛ طبری، دوم ۴-۲؛ اسد الغابہ میں ان کے تراجم۔

۱۶۸ھ ابن ہشام، دوم ۳-۴۱۲؛ واقدی ۸-۵۶؛ ابن سعد، دوم ۴؛ اسد الغابہ، چہارم ۳۷۰ حضرت ابوالورم بن عمر کا ذکر صرف واقدی ۲۳۹ نے کیا ہے۔

۱۶۹ھ حضرت علیؓ کی دس تقریریں تھیں: غزوات بدر، الکدر، حمرار الاسد، بنی نضیر، بدر الموعود، بنی قریظہ، خیبر، فتح مکہ، خین اور طائف۔ تفصیلات ضمیمہ اول ۲ میں ملاحظہ ہوں۔

۱۷۰ھ واقدی نے حمرار الاسد میں ان کے علمبردار ہونے کا ذکر کیا ہے جبکہ مسیح کی علمبرداری کا ذکر واقدی، ۳۸۸ کے علاوہ ابن سعد، دوم ۵۹ میں بھی ہے۔

۱۷۱ھ ان تمام پرچم بردارین گرامی کے لیے ملاحظہ ہو: ابن ہشام، دوم ۳-۴۱۲، دوم ۶۶، ۶۳۔

۳۲۸ھ، ۳۲۴ھ، ۴۰۷ھ، ۴۳۱ھ وغیرہ؛ واقدی، ۸-۵۶، ۲۱۵، ۲۳۹۔

۳۱۵ھ، ۳۲۵ھ، ۳۸۸ھ، ۴۰۷ھ، ۴۹۷ھ، ۴۵۹ھ، ۴۱۰ھ، ۴۱۰ھ، ۸۰۰ھ، ۸۲۲ھ،

۸۹۵ھ، ۱۰۰۳ھ اور ۱۱۱۵ھ؛ ابن سعد، دوم ۹-۶، ۱۲، ۲۹، ۳۱، ۴۹، ۵۹۔

۵۸-۹، ۶۴، ۶۷، ۷۷، ۸۰، ۸۰، ۱۰۶، ۱۳۵، ۱۵۰، ۱۵۰ اور ۱۹۰ اسد الغابہ

میں ان کے تراجم نیز ضمیمہ اول ۳۔

۱۷۲ھ واقدی، ۲-۱۹، ۵۱؛ ابن سعد، دوم ۱۳-۱۱؛ بلاذری، انساب الاشراف اول ۲۸۸؛

طبری، دوم، ۴۲۲، ۴۳۶، اور ۴۷۸۔

۱۷۳۳ء واقفی، ۱۱۴؛ انساب اول، ۲۹۴؛ طبری، دوم، ۴۵۸۔

۱۷۳۴ء واقفی، ۳۳۷؛ اور اسد الغابہ میں ان کے تراجم۔

۱۷۷۵ء واقفی، ۳۷۲؛ اور اسد الغابہ کے تراجم۔

۱۷۷۶ء ابن سعد، دوم، ۶۱۔

۱۷۷۷ء واقفی، ۴۵۸، ۴۳۶، ۵۷۴، ۶۴۰، ۹۲۳، ۱۰۴۱۔ وغیرہ؛ ابن سعد، دوم، ۹۵؛ اور

اسد میں ان کے تراجم۔

۱۷۷۸ء محمد حیدر اللہ، عہد نبوی کے میدان جنگ، ۷۷-۵۳۔

۱۷۷۹ء واقفی، ۲۲، ۵۲، ۷۹، ۹۵، ۱۵۰۔ وغیرہ؛ انساب الاشراف اول، ۲۸۹؛ طبری، دوم، ۴۳۲،

۴۳۷، ۸۰، ۵۲۷، ۲۰، ۵۲۱، ۸۱-۷۹۔ وغیرہ؛ اسد الغابہ کے متعلق تراجم۔

۱۸۰۰ء ابن سعد، سوم، ۱۷۲؛ اسد الغابہ، دوم، ۶-۲۸۶۔

۱۸۱۱ء واقفی، ۲۱۸، ۴۰۳، ۵۸۴؛ ابن سعد، دوم، ۳۹، طبری، دوم، ۵۰۶ اور تراجم اسد الغابہ۔

۱۸۱۲ء واقفی، ۴۱-۶۳۹؛ ۸-۶۲۷؛ ۹۹۹؛ ابن سعد، سوم، ۲۳ اور تراجم اسد الغابہ۔

۱۸۱۳ء ضمیمہ اول، ۶ اور بحث باب سوم عہد نبوی میں تنظیم ریاست و حکومت۔

۱۸۱۴ء واقفی، ۱۰۰؛ ابن سعد، دوم، ۱۸؛ طبری، دوم، ۴۵۸؛ ابن خلدون، دوم، ۷۵۵۔ اور اسد الغابہ کے تراجم۔

۱۸۱۵ء واقفی، ۸-۱۷۷؛ ۲۷۷، ۳۷۹، ۴۱۰-۱۳-۵۰۹۔ وغیرہ؛ ابن سعد، دوم، ۶۲، ۷۵، ۷۶؛ طبری،

دوم، ۴۸۱؛ اور اسد الغابہ کے تراجم۔

۱۸۱۶ء واقفی، ۵۱۳، ۶۸۰؛ ابن سعد، دوم، ۱۰۷ اور اسد الغابہ کے تراجم۔

۱۸۱۷ء واقفی، ۹۴۳، ۹۴۹، ۹۵۲؛ اور ۹۸۳؛ ابن سعد، دوم، ۱۶۲ اور اسد الغابہ کے تراجم۔

۱۸۱۸ء بحث باب سوم عہد نبوی میں تنظیم ریاست و حکومت اور تہذیب اول، ۷-۷۔

۱۸۱۹ء واقفی، ۵-۷۳۳؛ ابن سعد، دوم، ۲۱؛ طبری، سوم، ۲۶؛ اور تراجم اسد الغابہ۔ ضمیمہ اول، ۸-۸۔

۱۹۰۰ء میری کتاب کا باب سوم بحث "مخاطبہ دستوں کے افسر" اور اس سے متعلق ضمیمہ اول، ۹-۹۔

۱۹۰۱ء مولانا محمد تقی امینی، سلام کاغذی نظام، سید ابوالاعلیٰ مودودی، معاشیات اسلام، سود وغیرہ وغیرہ

محمد تقی، مکی رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی معاشی زندگی وغیرہ چند اہم مثالیں ہیں۔

۱۹۲۔ سیرت النبی، دوم ص ۷۷-۷۳؛ محمد حیدر اللہ، محمد رسول اللہ اردو ترجمہ ص ۹-۵۸۷؛ کے علاوہ خاکسار نے بعض اہم مباحث سے تعرض کیا ہے جن میں میشت نبوی، غزوات و سرایا کی اقتصادی اہمیت، مدنی مسلم میشت میں اموال غنیمت کا حصہ، وغیرہ مقالے اور کتابچے شامل ہیں۔

۱۹۳۔ سوم ص ۱۲۳؛ واحدی، اسباب النزول، قاہرہ (غیر مورخ) ص ۹۰-۱۸۹۔ نیز ملاحظہ ہو سید سلیمان ندوی، سیرت النبی، جلد پنجم ص ۱۵۴ جو اس سلسلہ میں یوں رقم طراز ہیں کہ ”بعض مورخوں اور محدثوں کو اس بنا پر کہ ستم میں زکوٰۃ کی فرضیت کی تصریح ملتی ہے، اس سے پہلے کے واقعات میں جو زکوٰۃ کا لفظ آیا ہے اس سے پریشانی ہوئی۔ حالانکہ شروع اسلام میں زکوٰۃ کا لفظ غیرت کا مترادف تھا۔ اس کی مقدار، نصاب، سال اور دوسری خصوصیتیں جو زکوٰۃ کی حقیقت میں داخل ہیں وہ بعد کو رفتہ رفتہ مناسب حالات کے پیدا ہونے کے ساتھ تکمیل کو پہنچیں۔“

۱۹۴۔ ابن ہشام، السیرۃ النبویہ، قسم دوم ص ۵۵ اور ص ۶۰، طبری، تاریخ، جلد سوم ص ۱۳۲۔

۱۹۵۔ ابن ہشام، ص ۶۳۲؛ واقفی ص ۵۶-۵۹؛ ابن سعد، جلد دوم ص ۸۹، بلاذری، اول ص ۳۷۵؛ طبری، تاریخ، دوم ص ۶۴۲؛ ابن اثیر، اسد الغابہ، جلد سوم ص ۱۷۴-۳۱۳۔ غیر وغیرہ کے خراج کے لیے ملاحظہ کیجئے:

ابن اسحاق، سیرت رسول اللہ انگریزی ترجمہ ص ۱۸-۵۱۰، ص ۵۲۳، ص ۵۱۶، واقفی ص ۹۳-۶۳۳، ص ۶۶-۶۹، ص ۱۱-۷۰؛ ابن سعد، دوم ص ۱-۱۰۶، ص ۳۶-۵۱۱، بلاذری، انساب الاشراف، اول ص ۳۵۱؛

فتوح البلدان، عمر بن عبد الرحمن بن محمد رضوان ص ۴۸-۴۲؛ نیز شبلی نعمانی، سیرت النبی اول ص ۵۰-۴۸۰۔

۱۹۶۔ ملاحظہ ہو: باب اول میں بحث بر ولایہ (گورنر) ولایات اور ان کے فرائض۔

۱۹۷۔ یحییٰ بن آدم، کتاب الخراج؛ طبری سوم ص ۶۵

۱۹۸۔ واقفی، ص ۸۸-۹۸؛ ابن سعد، دوم ص ۱۶۱؛ اسد الغابہ، پنجم ص ۹۱-۹۰۔

۱۹۹۔ طبری، دوم ص ۶۴۲، سوم ص ۹۵۔

۲۰۰۔ یہ پوری بحث ہماری مذکورہ بالا کتاب سے ماخوذ ہے۔

۲۰۱۔ ان مرکزی عاملین صدقات اور ان کے علاوہ تقرری کے لیے ملاحظہ ہو: واقفی ص ۶۰-۵۹، ص ۷۰-۷۱، ص ۷۲-۷۳۔

۱-۹۸۰؛ ابن سعد اول ص ۸-۲۷؛ ص ۳۰؛ دوم ص ۶۲-۶۰ پنجم ص ۵۵-۴۴؛ ہفتم ص ۴۰؛ بلاذری،

انساب الاشراف، اول ص ۳۱۰-۵۲۹؛ طبری، تاریخ، سوم ص ۲، ص ۵۹، ص ۹۵، ص ۱۴۷، ص ۱۷۸،

ص ۹-۳۸۹۔ ابن عساکر، تاریخ دمشق، اول ص ۵۳۳؛ زرقلانی، سوم ص ۳۶۸؛ ابن خلدون، تاریخ

دوم ص ۸۳۵؛ کتانی، اول ص ۴۱؛ اسد الغابہ، چہارم، ص ۲۵، ص ۴-۴، ص ۳۸۵۔

اصابہ، چہارم ص ۲۵۸، ابن اثیر، الکامل فی التاریخ؛ اول ص ۶-۵۹۔

۲۰۲ھ ابن اسحاق، ص ۴۹۳؛ واقدی ص ۸۱-۹۸۰؛ ابن سعد، دوم ص ۱۶۱۔ اسد الغابہ، پنجم ص ۹۱-۹۰؛ ابن خلدون، دوم ص ۸۳۔ نیز میرزا مفتون، "تاریخ اسلام میں فن شان نزول کی اہمیت۔ ایک تنقیدی نظر" مجلہ تحقیقات اسلامی علی گڑھ جلد ۱۷ شماره ۱۔

۲۰۳ھ طبری، دوم ص ۵۸۸، سوم ص ۱۵۔ اور ص ۱۶۸؛ فتوح البلدان ص ۶-۱۸۵؛ ابن اثیر، الکامل فی التاریخ دوم ص ۲۰۵۔ نیز میرزا طبع کتاب "حضرت ولید بن عقبہ اموی۔ حیات و شخصیت" ۲۰۴ھ واقدی، ص ۹۴۳ اور ابن سعد، دوم ص ۱۶۰۔

۲۰۵ھ طبری، سوم ص ۳۸۹، ابن عساکر، تاریخ مدینہ دمشق اول ص ۴۵۳؛ ابن خلدون دوم ص ۸۹-۸۸۔ ۲۰۶ھ بوارک کتانی، اول ص ۲۶۵ اور ص ۳۹۶۔ نیز ملاحظہ ہو اسد الغابہ، چہارم ص ۴۲-۵۲؛ ابوداؤد، سنن، ارزاق المال۔

۲۰۷ھ اسد الغابہ، چہارم ص ۶-۴، ص ۲۵۔ نیز ملاحظہ ہو ابن سعد، پنجم ص ۲۰۴، اسد، چہارم ص ۵۵؛ اصابہ، چہارم ص ۲۵؛ انساب الاشراف، اول ص ۵۳۱۔

۲۰۸ھ واقدی، ص ۶-۹۴۱؛ ص ۹۴۳؛ ابن سعد، اول ص ۲۹۳ دوم ص ۱۶۰، اسد الغابہ اول ص ۱۸۱؛ چہارم ص ۳۸۵؛ ابن خلدون، دوم ص ۸۳۵۔

۲۰۹ھ عبد بنوی میں تنظیم ریاست و حکومت کا باب پنجم، منیمہ سوم، ۲۰ اور حواشی۔ ۲۱۰ھ میرزا کتاب، مذکورہ بالا کا تجزیہ ملاحظہ ہو۔

۲۱۱ھ ایضاً۔ حافظ ابن قیم کے تبصرہ کا ذکر کتانی، اول ص ۲۳۷ نے کیا ہے۔

۲۱۲ھ مقامی عامل صدقات اور قبائلی سرداروں کے لیے ملاحظہ ہو میرزا مذکورہ بالا کتب کے متعلق منیمہ۔

۲۱۳ھ مشکاؤب (دومہ الجندل) کے سردار حضرت امروا القیس ابن الامیخ، حضرت مالک بن عوف نصری شیخ ہوازن وغیرہ متعدد حضرات کو آپ نے ان کے سابقہ عہدوں پر برقرار رکھا ملاحظہ ہو ابن ہشام دوم۔

۲۱۴ھ واقدی، ص ۵۶۱، ۹۵۵؛ ابن سعد اول ص ۲۱۲؛ طبری، سوم ص ۸۸ وغیرہ۔ مگر حضرت عثمان بن ابی العاص ثقیفی کو آپ نے از خود مقرر فرمایا۔ ملاحظہ ہو ابن ہشام سوم ص ۵۴۰؛ واقدی ص ۹۱۸؛ ابن سعد اول ص ۳۱۴؛ طبری، سوم ص ۹۹ وغیرہ۔

۲۱۴ھ ابن سعد، دوم ص ۱۶۰؛ اسد الغابہ، اول ص ۶-۱۴۵؛ واقدی ص ۲-۹۴۱۔

۲۱۵ھ ابن اسحاق، ص ۴۹۳؛ واقدی ص ۱-۹۸۰؛ ابن سعد دوم ص ۱۶۱؛ اسد الغابہ، پنجم ص ۹۱-۹۰۔

۵۲۱۶ واقدی، ۵۶۱؛ اسد الغابہ ۹۹؛ مجموعۃ الوثائق ۷۰، ۱۶۸۔

۵۲۱۷ واقدی، ۵۶۱؛ ۹۴۳ وغیرہ؛ مجموعۃ الوثائق، ۸، ۵۶۱-۲، ۷۱-۸، ۶۷؛ ابن سعد، اول ۳-۱۶۲؛

اسد الغابہ میں ان کے تراجم۔

۵۲۱۸ عہد نبوی میں تنظیم ریاست و حکومت، باب پنجم، ضمیمے اور حواشی۔

۵۲۱۹ ابن ہشام، دوم ۶۰۰، ابن سعد، اول ۲۷۰، ۳۲۲؛ طبری، سوم ۱۴۷؛ اسد الغابہ، اول ۶، ۳۰۶، ۲۲۷؛

دوم ۱۱۶، ۵-۱۹۸، ۷۰-۳۶۹؛ سوم ۸-۲۷۰، ۱۴۵، ۳۹۲، چہارم ۲۹۵، پنجم ۷۵، ۹۹،

۱۶۷، ۲۰۵، وغیرہ؛ کتانی، اول ۸-۳۹۶،

۵۲۲۰ میری کتاب کا مذکورہ بالا باب۔

۵۲۲۱ مسلم، صحیح، کتاب الصدقات، بخاری، کتاب الصدقات؛ واقدی، ۷۰-۲۹۶؛ کتانی، اول ۲۳۷۔

۵۲۲۲ مسلم، صحیح، کتاب الصدقات۔

۵۲۲۳ بخاری، باب رزق الحکام والعاہلین علیہا؛ ابوداؤد، سنن، لزاق العال، مصنف عبدالرزاق

بجو، کتانی، ۶-۲۶۲؛ واقدی، ۲-۹۳۱، ابن سعد، طبقات، پنجم ۹-۵۲۴، نیز نقوش رسول، پنجم ۵-۶۷۹

۵۲۲۴ ابن اسحاق، ۶۲۴، واقدی، ۹۷۷؛ ابن سعد، اول ۲۷۰، دوم ۱۶۷؛ نسائی، سنن ۳۹

بجو، الشبلی، کتانی، سیرت النبی، دوم ۷۷۰، مجموعۃ الوثائق ۱۵۷، ۱۶۵، کتانی، اول ۳۹۲۔

عامل صدقات کی کارکردگی، حسن اخلاق اور حسن عمل کے بارے میں ایک صحابی حضرت سید بن غفلہ

کا بیان ہے کہ ہمارے پاس رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک عامل آیا اور اس نے پہلے تو ان مولیوں

کی انعام بتائیں جن کے صدقے لینے کی اجازت فرمان نبوی میں نہ تھی، حسن اتفاق سے اسی وقت ایک

محصل دہندہ ایک عمدہ قسم کی اونٹنی صدقہ میں دینے کے لیے لایا لیکن عامل نے اس کو لینے سے انکار کر

دیا کہ وہ بہت عمدہ نسل کی تھی۔ دوسری روایت ہے کہ دو عامل صدقات جب ایک مسلمان مولیٰ

پالنے والے کے پاس پہنچے اور اس سے صدقہ طلب کیا تو مسلمان نے بربانے اخلاص و محبت

بہت عمدہ دودھاری بکری پیش کی جسے ان محصلین نے یہ کہہ کر رد کر دیا کہ اس کے لینے کی اجازت

میں ہے اس قسم کے متعدد واقعات روایات میں ملتے ہیں۔ نیز ملاحظہ ہو نقوش، رسول، غیر، پنجم ۷۷۰، ۶۷۹

۵۲۲۵ ابن حزم، جوامع السیرۃ اور قضای کی روایت بجو، کتانی، اول ۹-۳۹۸۔

۵۲۲۶ عہد نبوی میں تنظیم ریاست و حکومت، باب پنجم۔

۵۲۲۷ ابن اسحاق، ۷۰-۵۲۳، واقدی، ۶۹۱، طبری، سوم ۲۱-۲۰، قاضی ابولوسف، کتاب الخراج

۲۹ اور ص ۵۱ نیز ملاحظہ ہو: ابن ہشام، دوم ص ۳۶۴؛ ابن خلدون، دوم ص ۴۹۶؛ اسد الغابہ، اول ص ۲۶۵،

دوم ص ۲۳۲؛ چہارم ص ۱۴۵-۱۴۸؛ بیچم ص ۱۶۹، کتانی، اول ص ۴۰۰، نقوش رسول بنیر جلد بیچم ص ۶۸۸۔

۲۲۸ ابن اسحاق، ص ۵۱۲؛ واقدی، ص ۹۱-۹۸؛ ابویوسف، کتاب الخراج، ص ۲۹، ص ۵۱، نیز

مترجم کا حاشیہ ص ۵۲۲ حاشیہ ۱؛ اسد الغابہ میں صحابہ کرام مذکورہ بالا کے تراجم، تفصیلات کے لیے ملاحظہ

ہو، نقوش رسول بنیر بیچم ص ۸-۶۵۴، اور ص ۶۱-۶۵۹۔ خرم کی دوسری مثال کے لیے ملاحظہ ہو واقدی

۹۸۹ اور صحیح مسلم، باب غزوہ تبوک۔

۲۲۹ اسد الغابہ، چہارم ص ۱۴۹-۱۴۸؛ بیچم ص ۱۶۹، کتانی، اول ص ۴۰۰، نیز ملاحظہ ہو واقدی، ص ۹-۹۸

۱۱۱ مسلم، الجامع الصحیح، باب غزوہ تبوک۔

۲۳۰ ابوداؤد، سنن، بحوالہ کتانی اول ص ۴۰۰؛ انساب الاشراف چہارم ص ۱۵۰۔

۲۳۱ اسد الغابہ، بیچم ص ۲۰۵؛ کتانی، اول ص ۴۰۰۔

۲۳۲ اسد الغابہ میں صحابہ کرام کے تراجم ملاحظہ ہوں۔ نقوش رسول بنیر بیچم ص ۶۸۹؛ دوازدیم ص ۲۶۸ نیز

ضمیمہ سوم ص ۳ (۲۶۱)۔

۲۳۳ ابن اسحاق، ص ۲۸۶، حاشیہ ۱؛ واقدی، ص ۱۲، ص ۶۲۵-۶۲۸، ص ۵۳۸-۵۴۱، ص ۵۴۹،

ص ۹۴۴؛ ابن سعد، دوم ص ۹، ص ۶۴۴، ص ۸۰-۸۱؛ انساب الاشراف، اول ص ۲۸۴، ص ۳۳۸، ص ۴۶۸،

اسد الغابہ، سوم ص ۳۵۳، یا قوت حموی، معجم البلدان، بیروت بیچم ص ۳۶۱ (ب) مجموعہ الوثائق ص ۱۵۹؛

نقوش رسول بنیر بیچم ص ۹۳-۹۹۰؛ دوازدیم ص ۴۴، ضمیمہ سوم ص ۲ نیز ص ۲۶۸۔

۲۳۴ ترمذی، ابواب الزکوٰۃ، باب ايجاد ان الصدقة توخذ من اغنیاءکم الخ

۲۳۵ اس بحث کے لیے ملاحظہ ہو مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی، خلافت و ملکیت، دہلی ۱۹۶۹ء، ص ۸۵-۹۳

محمد بن الحسن بن علی، عہد نبوی میں تنظیم ریاست و حکومت، باب اول، اسلامی ریاست منہاج و مقصد

اور تاریخی و نظریاتی پس منظر، نیز سید سلیمان ندوی، سیرت النبی، جلد بیچم، نقوش لاہور، رسول بنیر جلد دوم ص ۲۳۰-۲۳۱

۲۳۶ ملاحظہ ہو ولیم میور، لائف آف محمد، لندن ۱۹۶۱ء، ص ۲۲۶؛ مارگولیت، محمد، لندن ۱۹۵۵ء، ص ۲۲۶۔

۲۳۷ ابن اسحاق، سیرت رسول اللہ، انگریزی ترجمہ، ص ۱۹۴؛ ابن سعد، اول ص ۲۱۹؛ طبری، تاریخ

جلد دوم ص ۳۵۳-۳۵۴؛ بلاذری، انساب الاشراف، اول ص ۲۳۹۔

۲۳۸ ابن اسحاق، ص ۹-۱۹۸؛ ابن سعد، سوم ص ۲۱-۲۲۰۔

۲۳۹ ابن اسحاق، ص ۱۹۹؛ ابن سعد، سوم ص ۱۸۸؛ انساب الاشراف، اول ص ۲۳۹، طبری، دوم

۳۵۷؛ اور ص ۳۶۶۔

۵۲۲۰ ملاحظہ ہو ابن سعد اور اسد الغابہ وغیرہ میں ان کے تراجم نیز عہد نبوی میں تنظیم ریاست و حکومت کا

باب دوم۔

۵۲۲۱ ملاحظہ ہو عہد نبوی میں تنظیم ریاست و حکومت، باب دوم ص ۲۰۱-۲۲۱۔

۵۲۲۲ غزوات و سراپا کی نوعیت پر بحث کے لیے ملاحظہ ہو میرا مضمون "عہد نبوی کی ابتدائی ہمیں محرکات" مسائل اور مقاصد، نقوش رسول نمبر لاہور ۱۹۸۴ء جلد دوازدہم ص ۲۸۳-۲۸۴۔

۵۲۲۳ ابن اسحاق، ص ۲۸۸، واقدی، کتاب المغازی، مرتبہ اردن جونس، اسکسفر ۱۹۶۶ء، ص ۱۵۱؛

ابن سعد، دوم ص ۱۱، ص ۶-۷، ۳۵-۴۲، طبری، دوم ص ۴۱، نیز عہد نبوی میں تنظیم ریاست و حکومت

کاباب اول و دوم۔

۵۲۲۴ ابن اسحاق ص ۶۷۲ وغیرہ؛ ابن سعد، ص ۸۹، ص ۱۴۷، ص ۱۴۸ وغیرہ۔ نیز ملاحظہ ہو تنظیم ریاست

و حکومت کاباب دوم۔

۵۲۲۵ اس بحث کے لیے ملاحظہ ہو تنظیم ریاست و حکومت کے متعلقہ ابواب، نیز محمد حمید اللہ، مجموعہ

الوثائق، طبع قاہرہ ص ۲۳، ص ۲۹، ص ۴۱، ص ۴۹، وغیرہ۔

۵۲۲۶ سورہ توبہ ص ۲۴۲:

۵۲۲۷ ابن سعد، اول ص ۲۲، زبیری، نسب قریش، ص ۲۵۷؛ ابن سعد، سوم ص ۲۰-۱۱۶، ص ۴۰۸ وغیرہ۔

۵۲۲۸ بخاری، صحیح، باب الحجۃ؛ ابوداؤد، سنن، ص ۱۲۹ بحوالہ شبلی نعمانی، سیرت النبی، دوم ص ۹؛ مند

احمد بن حنبل، بحوالہ شبلی نعمانی ص ۹۔

۵۲۲۹ واقدی، ص ۳۲۷، ابن سعد، دوم ص ۵۲، ص ۵۶؛ طبری، دوم ص ۵۳۸ اور ص ۵۴۵-۵۴۶ نیز

بخاری، غزوہ بدر، ابن سعد، سوم و چہارم شہداء بدر، معونہ، رجیع اور حضرت ابوسہرہ کے لیے

خاص کر ابن سعد، چہارم ص ۳۲۵-۳۲۶۔

۵۲۵۰ بخاری، فضائل اصحاب النبی، زبیری، ص ۱۴۷؛ کتانی، الترتیب الاداریہ، اول ص ۴-۲۔

۵۲۵۱ کتاب الحج ص ۲۸۶ اور ابن سعد، سوم ص ۵۱۳۔

۵۲۵۲ ابن سعد، ہشتم صحابیات کاباب۔ نیز ملاحظہ ہو سید سلیمان ندوی، سیرت عائشہ، اعظم گڑھ

۱۹۷۳ء ص ۱۱۲ وغیرہ۔

۵۲۵۳ بحوالہ شبلی نعمانی، دوم ص ۸۸؛ بخاری، صحیح، باب رتہ البہائم، ابن سعد، پنجم ص ۵۶۴۔

۲۵۴۲ ہ بخاری، صحیح، غزوة فتح، ابوداؤد اور نسائی، کتاب الصلوٰۃ؛ طبری، سوم ص ۳۸۲۔
 ۲۵۵۵ ہ ابن ہشام، دوم ص ۵۵؛ واقدی، ۸۸۹۔ اور ص ۹۵۹؛ ابن سعد، دوم ص ۱۳۷؛ طبری،
 سوم ص ۹۴۔ نیز ملاحظہ ہو: واقدی، ص ۹۳۱۔

۲۵۶۱ ہ ابن سعد ص ۵۸۲۔ ترمذی ابواب الاحکام باب ماجاء فی القاضی کیف یقفی۔
 ۲۵۷۷ ہ ملاحظہ ہو تنظیم ریاست و حکومت کا باب چہارم؛ مجموعۃ الوثائق ص ۳۰-۷۱۔
 ۲۵۷۸ ہ ابن سعد، دوم ص ۳۳۵، ص ۳۴۰، ص ۳۴۸، اور ص ۳۵۰ اور کتانی، اول ص ۵۶۔
 ۲۵۷۹ ہ ابن سعد کی طبقات کبریٰ کی جلد سوم، چہارم، پنجم، ششم اور ہفتم ملاحظہ ہوں۔
 ۲۶۰۰ ہ بخاری، کتاب الحج۔

۲۶۱۱ ہ ابن سعد، سوم ص ۶۰۹۔
 ۲۶۱۲ ہ ابن اسحاق ۲۰-۱۹۹؛ ابن سعد، سوم ص ۶۰۹۔

۲۶۱۳ ہ اسد الغابہ دوم ص ۵۶۔
 ۲۶۱۴ ہ بخاری، صحیح، کتاب الصلوٰۃ، ابوداؤد، سنن، کتاب الصلوٰۃ؛ ابن اسحاق، سیرت رسول اللہ
 اور ابن ہشام کے سابقہ حوالے۔
 ۲۶۱۵ ہ بخاری، صحیح، کتاب الصلوٰۃ؛ واقدی ۸-۱۰۴۶؛ ۱۰۴۳؛ ابن سعد، سوم ص ۵۵،
 چہارم ص ۳۴۵؛ اسد الغابہ، سوم ص ۲۳۷ اور ص ۶۰-۳۵۹۔ نیز ملاحظہ ہو: شبلی نعمانی، دوم ص ۹۲۔
 اور کتانی اول ص ۷۷۔

۲۶۱۶ ہ بحوالہ شبلی نعمانی، ص ۹۲۔ نیز ملاحظہ ہو واقدی، ص ۳۷۱۔
 ۲۶۱۷ ہ ملاحظہ ہو تنظیم ریاست و حکومت کا باب اول اور اس کے متعلق حواشی اور تعلیقات۔
 ۲۶۱۸ ہ نسائی، سنن، کتاب المساجد؛ کتاب الصلوٰۃ؛ ابن سعد، پنجم ص ۲۴۶، ۹-۵۰۸؛ بلاذری،
 فتوح البلدان، ص ۸۷-۸۹؛ اسد الغابہ دوم ص ۳۸۸؛ واقدی، ص ۸۷-۸۹؛ ابن سعد، دوم ص ۸۸۲ اور ص ۹۸۔
 نیز ملاحظہ ہو شبلی نعمانی دوم ص ۳-۹۲۔

۲۶۱۹ ہ واقدی، ص ۷۷، ص ۹۹، ص ۱۰۱۲؛ ابن سعد، دوم ص ۱۶۵، زیر ص ۲۶۵۔
 طبری، سوم ص ۱۹۶؛ بخاری، باب بدو الاذان۔

۲۶۲۰ ہ بخاری، باب بدو الاذان، باب مواقیف الصلوٰۃ؛ ابن اسحاق، ص ۲۲۵،
 ابن سعد، سوم ص ۲۳۷، ص ۳۲۸؛ نیز اول ص ۲۴۸۔ اسد الغابہ سوم ص ۲؛ زیر ص ۳۹۹؛

ابن سعد، بیخیم ص ۵۰؛ اسد الغابہ دوم ص ۲۸۲-۳۸۲، ص ۳۲۱؛ نیز ملاحظہ ہو کتانی، اول ص ۷-۷۶۔
 ۲۷۱ھ ارزقی، کتاب اخبار کربلا، بیروت ۱۹۹۴ء، ص ۸-۱۲؛ ابن سعد، بیخیم دوم ص ۱۲۷، ص ۱۶۸، ص ۱۷۲،
 بیخیم ص ۲۶۶؛ محمد بن حبیب بغدادی، کتاب البحر ص ۱۱؛ ابن ہشام، دوم ص ۵۰، ص ۵۲؛ واقعی ص ۸۲،
 ص ۹۵، ص ۹۷-۱۰۷؛ بخاری، کتاب الحج، حجۃ الوداع، مسلم اور ابو داؤد، حجۃ الوداع؛ ابن اسحاق ص ۶۵۲،
 طبری، سوم ص ۱۵۱، اسد الغابہ، اول ص ۱۴۱-۱۴۱؛ کتانی، اول ص ۱۰۹۔
 ۲۷۲ھ طبری، دوم ص ۶۲۴؛ واقعی، ص ۵۲۲، ص ۵۲۳، ص ۱۰۷۷، ص ۱۰۹؛ ابن سعد، دوم ص ۱۲۱،
 ص ۱۶۳، ص ۱۶۸؛ اسد الغابہ دوم ص ۴۷۸، چہارم ص ۹۲، بیخیم ص ۷۷؛ نیز ملاحظہ ہو ابن خزم، حبیۃ النساء
 العرب، بیروت طبع ص ۱۷۶۔
 ۲۷۳ھ واقعی، ص ۸۳۸؛ ابن سعد، دوم ص ۱۳۷؛ چہارم ص ۲۵؛ بخاری، کتاب الحج، اسد الغابہ سوم
 ص ۱۹-۱۲۱، ص ۱۲۱؛ نیز واقعی، ص ۸۳۷، ص ۸۳۸، بخاری، کتاب الصلوٰۃ؛ اسد سوم ص ۲۷۲؛
 زبیری، ص ۲-۲۵۱ اور اسد، اول ص ۲۱۲ اسی ترتیب سے۔

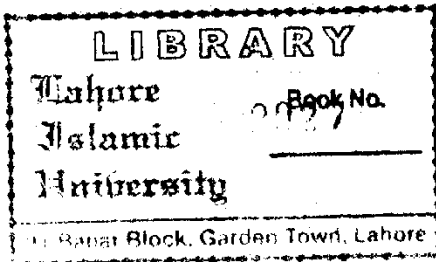
کتابیات

- ابن ابی الحديد (عبد الحمید بن ہبۃ اللہ، ۶۵۹ھ) شرح فتح البلاء، قاہرہ ۱۹۵۹ء - ۱۹۶۵ء
- ابن اثیر (عز الدین علی بن محمد، ۶۳۰ھ) اسد الغابہ، طہران ۱۹۰۹ء، اکمل فی التاریخ، بیروت ۱۹۶۵ء
- ابن اسحاق (محمد بن اسحاق، ۱۵۱ھ) السیرۃ النبویہ / سیرۃ رسول اللہ، ریاض ۱۹۷۷ء -
- ابن حجر عسقلانی (احمد بن علی، ۸۵۲ھ) الاصابہ فی تمیز الصحابہ، قاہرہ ۱۹۳۸ء تہذیب التہذیب
- حیدرآباد دکن ۱۹۱۱ء فتح البدری فی شرح البخاری، بولاق ۱۸۸۲ء لسان المیزان، حیدرآباد دکن ۱۹۱۱ء
- ابن حزم (علی بن احمد، ۴۵۹ھ) جہرۃ انساب العرب، قاہرہ ۱۹۷۵ء، جمیع السیرۃ قاہرہ ۱۹۵۶ء
- ابن حنبل (احمد بن محمد، ۲۴۱ھ) المسند، قاہرہ ۱۹۴۹ء
- ابن خلدون (عبد الرحمن بن محمد، ۸۰۸ھ) کتاب العبر (تاریخ ابن خلدون)، بیروت ۱۹۵۶ء
- القندہ، مطبعہ مصطفیٰ محمد، قاہرہ (غیر مورخہ) -
- ابن خلکان (احمد بن محمد، ۶۸۱ھ) وفيات الامیان، بولاق ۱۸۵۹ء -
- ابن سعد (محمد بن سعد، ۲۳۰ھ) الطبقات الکبری، بیروت ۱۹۵۵ء -
- ابن سید الناس (محمد بن محمد، ۴۳۴ھ) عیون الاثر فی فنون الحجازی والشامی والیر قاہرہ ۱۹۳۷ء
- ابن الطقطقی (محمد بن علی بن طباطبای، ۵۹۹ھ) کتاب القوی، قاہرہ ۱۸۹۹ء -
- ابن عبد البر (یوسف بن عبد اللہ، ۴۴۳ھ) الاستیعاب فی معرفۃ الاسما، حیدرآباد دکن ۱۹۰۱ء
- ابن عبد ربیع (احمد بن محمد، ۳۲۸ھ) العقد الفرید، قاہرہ ۱۹۴۰ء
- ابن العربی (قاسم ابوبکر محمد بن عبد اللہ، ۵۴۳ھ) احکام القرآن، قاہرہ ۱۹۵۷ء -
- ابن العماد حنبلی (عبد الحی بن محمد، ۸۵۹ھ) شذرات الذهب فی اخبار من ذہب، قاہرہ ۱۳۵۰ھ
- ابن قتیبہ (عبد اللہ بن مسلم دینوری، ۲۶۶ھ) الشعر والشعراء، لائڈن ۱۹۰۲ء، عیون الاخبار
- قاہرہ ۱۹۲۵ء، کتاب المعارف، قاہرہ ۱۹۶۶ء -
- ابن قیم (الحوزیہ، شمس الدین، ۷۵۱ھ) تراو المعادی فی ہدی سید العباد، قاہرہ ۱۹۷۱ء،
- بورخ السول فی اقصیۃ الرسول، الہند ۱۸۷۵ء -
- ابن کثیر (اسماعیل بن عمر، ۷۴۴ھ) السیرۃ النبویہ، بیروت ۱۹۸۳ء، البدایہ والنہایہ، قاہرہ ۱۹۳۷ء
- الفصل فی سیرۃ الرسول، دمشق ۱۳۵۵ھ

- ابن ماجہ (محمد بن یزید، م ۲۴۳ھ، سنن قاہرہ ۱۹۵۲ء۔
 ابن منظور (محمد بن مکرم، م ۷۱۱ھ، لسان العرب، بیروت ۱۹۵۵ء۔
 ابن ہشام (عبد الملک بن ہشام، م ۲۱۸ھ، السیرۃ النبویہ، قاہرہ ۱۹۲۵ء۔
 ابو حنیفہ دینوری (احمد بن داؤد، م ۲۸۷ھ، کتاب الاخبار الطوال، لاہور ۱۸۸۸ء۔
 ابوداؤد (سلیمان بن الاشعث، م ۲۴۵ھ، السنن، قاہرہ ۱۹۲۲ء۔
 ابو زرۃ دمشقی (عبد الرحمن بن عامر، م ۲۸۶ھ، سیرۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتاریخ
 الخلفاء والراشدين، دمشق ۱۹۸۰ء۔
 ابو عبيد قاسم بن سلام (م ۲۲۴ھ، کتاب الاموال، قاہرہ ۱۹۳۲ء۔
 ابویوسف (یعقوب بن ابراہیم، م ۲۵۶ھ، کتاب الخراج، قاہرہ ۱۹۳۳ء۔
 ادرتی (محمد بن عبد اللہ، م ۲۲۲ھ، اخبار مکہ، بیروت ۱۹۶۲ء۔
 بخاری (محمد بن اسماعیل، م ۲۵۶ھ، الجامع الصحیح، قاہرہ ۱۹۵۵ء، التاریخ الکبیر، حیدرآباد دکن ۱۹۷۱ء۔
 بغدادی (محمد بن حبیب، م ۲۴۵ھ، کتاب البحر، حیدرآباد دکن ۱۹۵۴ء، کتاب المغنی، حیدرآباد دکن ۱۹۶۳ء۔
 بلاذری (احمد بن یحییٰ بن جابر، م ۲۹۹ھ، انساب الاشراف، اول قاہرہ ۱۹۵۹ء، چہارم پرشتم ۱۹۳۸ء،
 پنجم ۱۹۳۶ء، فتوح البلدان، قاہرہ ۱۹۳۲ء۔
 ترمذی (محمد بن عیسیٰ، م ۲۴۹ھ، الجامع الصحیح، جمس ۱۹۹۹ء۔
 جہشیاری (محمد بن عبدوس، م ۳۳۱ھ، کتاب الوزراء والکتاب، قاہرہ ۱۹۳۸ء۔
 جمعی (محمد بن سلام، م ۲۳۱ھ، طبقات قول الشعراء، قاہرہ ۱۹۵۲ء۔
 خلیفہ بن خیاط (م ۲۵۶ھ، کتاب الطبقات، دمشق ۱۹۶۶ء، کتاب التاریخ، دمشق ۱۹۵۴ء۔
 ذہبی (محمد بن احمد، م ۴۸۸ھ، تاریخ الاسلام، قاہرہ ۱۹۷۳ء، میزان الاعتدال، قاہرہ ۱۹۱۰ء،
 تذکرۃ الحفاظ، حیدرآباد دکن ۱۹۱۲ء۔
 زبیری (مصعب بن عبد اللہ، م ۲۳۶ھ، نسب قریش، قاہرہ ۱۹۵۳ء۔
 حممہ ہودی (علی بن عبد اللہ، م ۹۱۱ھ، وقار الوقایا، اخبار دار المصطفیٰ، قاہرہ ۱۹۰۹ء۔
 مسہینی (عبد الرحمن بن عبد اللہ، م ۵۵۱ھ، الروض الافق، قاہرہ (غیر مورفہ)۔
 نشائی (محمد بن یوسف، م ۹۲۲ھ، سبل الہدیٰ والرشاد فی سیرۃ خیر العباد (سیرۃ شامی) قاہرہ ۱۹۷۵ء۔
 طبری (محمد بن جریر، م ۳۲۰ھ، تاریخ الرسل والملوک (تاریخ طبری) قاہرہ ۱۹۶۰ء۔
 تہذیب الآثار، محمد شاکر۔ ریاض ۱۹۸۷ء، جامع البیان عن تاویل مہی القرآن (تفسیر طبری) قاہرہ ۱۹۶۶ء۔

- فاکھی (محمد بن اسحاق، م ۲۴۷ھ) ، المشقی فی اخبار ام القرى، بیروت ۱۹۶۴ء۔
- قاضی عیاض (بن موسیٰ یحییٰ، م ۵۴۲ھ) ، الشفا بتعريف حقوق المصطفى، قاہرہ ۱۹۵۰ء۔
- مالک بن انس (م ۱۴۹ھ) ، موطا، قاہرہ ۱۹۵۱ء۔
- ماوردی (ابوالحسن علی بن محمد، م ۳۵۰ھ) ، الاحکام السلطانیہ، قاہرہ ۱۸۸۱ء۔
- مسعودی (علی بن حسین، م ۳۲۵ھ) ، مروج الذهب، قاہرہ ۱۹۲۷ء، کتاب التبیہ والاشراف لائڈن ۱۸۹۲ء۔
- مسلم بن حجاج (م ۲۶۱ھ) ، الجامع الصغیر، قاہرہ ۱۹۵۵ء۔
- مقریزی (احمد بن علی، م ۸۴۵ھ) ، امتاع الاسماع، قاہرہ ۱۹۲۱ء۔
- نسائی (احمد بن شعیب، م ۳۸۳ھ) ، سنن، کانپور، ۱۸۸۲ء۔
- نوی (یحییٰ بن شرف الدین، م ۶۷۶ھ) ، ریاض الصالحین، دمشق ۱۹۷۴ء، شرح صحیح مسلم، قاہرہ ۱۹۲۸ء۔
- واقفی (محمد بن عمر، م ۸۲۲ھ) ، کتاب المنار، لندن ۱۹۲۲ء۔
- یاقوت حموی (م ۶۲۶ھ) ، ارشاد الاریب، لائڈن ۱۹۳۰ء، معجم البلدان، بیروت ۱۹۵۶ء۔
- یحییٰ بن آدم (م ۲۴۱ھ) ، کتاب الخراج، لائڈن ۱۸۹۶ء۔
- یعقوبی (احمد بن ابی یعقوب، م ۲۸۴ھ) ، تاریخ یعقوبی، بیروت ۱۹۶۶ء، کتاب البلدان، لائڈن ۱۸۹۰ء۔

www.KitaboSunnat.com



اہم ثانوی کتابیں

- ابوالاعلیٰ مودودی: خلافت و طوکیٹ، دہلی ۱۹۶۹ء، سیرت سرور عالم، دہلی ۱۹۸۱ء
- ابوالکلام آزاد: رسول رحمت، دہلی ۱۹۵۲ء
- ابوالحسن علی ندوی: بنی رحمت اردو ترجمہ السیرۃ النبویہ لکھنؤ ۱۹۶۸ء اور مجددہ ۱۹۸۹ء بالترتیب۔
- احمد امین: فجر الاسلام، قاہرہ ۱۹۶۴ء، فحی الاسلام، قاہرہ ۱۹۶۴ء۔
- اکرم ضیاء عمری: التبیح المدنی فی مہد النبوة، مدینہ منورہ ۱۹۸۳ء۔
- ڈی، سی، ڈینیٹ: Conversion and Poll-Tax in Early Islam، کیرج ۱۹۵۰ء
- اردو ترجمہ جزیہ اور اسلام از مہر لاہور ۱۹۶۸ء ریلون لیوی، دی سوشل اسٹرکچر آف اسلام، کیرج ۱۹۵۰ء۔
- شاہ محمد سلیمان منصور پوری: رحمت للعالمین، دہلی ۱۹۸۰ء۔
- شاہ معین الدین احمد ندوی: تاریخ اسلام، اعظم گڑھ ۱۹۵۳ء۔
- شبلی نعمانی: رسید سلیمان ندوی: سیرت النبی، اعظم گڑھ ۱۹۶۴ء۔
- صالح احمد علی: تنظیمات الرسول الاداریہ فی المدینہ، بغداد ۱۹۶۰ء۔
- فرانسسکو جبریللی: اے شارٹ ہسٹری آف دی عربس، لندن ۱۹۶۵ء۔
- قلب کے ہٹی: دی ہسٹری آف دی عربس نیویارک ۱۹۶۴ء، میگزین آف عرب ہسٹری، لندن ۱۹۶۹ء۔
- مارگولیت، ڈی، ایس: محمد اینڈ رائس آف اسلام، لندن ۱۹۰۵ء۔
- محمد ادریس کاندھلوی: سیرۃ المصطفیٰ، دیوبند (غیر مورخہ)۔
- محمد حمید اللہ: نبی اکرم کی سیاسی زندگی، کراچی ۱۹۶۹ء، عہد نبوی کا نظام حکمرانی، میدرا آباد ۱۹۶۹ء
- محمد رسول اللہ، لاہور ۱۹۸۲ء (اردو/انگریزی)۔
- محمد لقمان اعظمی ندوی: مجتمع المدینہ المنورۃ فی عہد الرسول صلی اللہ علیہ وسلم، قاہرہ ۱۹۸۸ء
- محمد یسین مظہر صدیقی: عہد نبوی میں تنظیم ریاست و حکومت، دہلی ۱۹۸۸ء اور نقوش رسول نبی،
- Organisation of Government under the Prophet، دہلی ۱۹۸۸ء، لاہور ۱۹۸۸ء
- نثار احمد: عہد نبوی میں اسلامی ریاست کا نشو و نما و ارتقاء، نقوش، رسول نمبر لاہور ۱۹۸۲ء۔
- ولیم موننگمری واٹ: محمد ایٹ مک، آکسفورڈ ۱۹۵۳ء، محمد ایٹ مدینہ، آکسفورڈ ۱۹۵۶ء۔
- ولیم میور: دی لائف آف محمد، ایڈنبرا ۱۹۲۳ء۔

نظام الحکومت فی اسلام

ادارہ تحقیق و تصنیف کی گرانقدر مطبوعات

قیمت	صفحات	مصنف	تصنیف
۲۵/۲	۲۱۹	مولانا صدر الدین اعظمی	محرک اسلام و جاہلیت
۴۰/۲	۲۸۸	مولانا سید جلال الدین مری	صحت و مرض اور اسلامی احکامات
۴۵/۲	۱۷۹	"	اسلام میں خدمتِ خلق کا تصور
۳۵/۲	۲۰۰	"	مسلمان عورت کے حقوق اور ان پر اعتراضات کا جائزہ
۸/۲	۸۹	"	اسلام اور مشکلاتِ حیات
۱۰۰/۲	۵۹۱	مولانا سلطان احمد اعظمی	غریب کا اسلامی تصور
۲۰/۲	۱۱۲	"	مشرکوں کا مذاقِ نظام اور اسلام
۳۰/۲	۱۳۹	پروفیسر محمد حسین مظہر مدنی	عہد نبوی کا نظامِ حکومت
۲۵/۲	۶۸۰	الطاف احمد اعظمی علیک	ایمان و عمل کا قرآنی تصور
۲۵/۲	۲۰۰	ڈاکٹر عبید اللہ فراہی	تصوف — ایک قرآنی مطالعہ
۲۵/۲	۲۶۷	ڈاکٹر رفیعہ اقبال	عہد نبوی کے عزائم و مسائل

ادارہ تحقیق و تصنیف نے ایسے اردو اور انگریزی کے مطبوعات کے علاوہ دیگر اہم مکتوبات کے علم و ادب کے کتب خانے کے فراہمی کا جو کام انجام کیا ہے، اس کے کتب خانے کے ایک خاکہ کو ملے کے اسکرپٹ

مکتبہ تحقیق و تصنیف اسلامی

پان والی کوٹھی، دودھ پور، علی گڑھ